

لا يستوي الفا عدون من المؤمنين غير اولي الضرر  
والمجاهدون في سبيل الله باموالهم وانفسهم فضل الله  
المجاهدين باموالهم وانفسهم على الفا عد بن ذر جنة  
وكللا وعد الله الحسن بن فضل الله المجاهد بن علي  
الفا عد بن اجر عظيم \* درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله  
غفوراً رحيماً \*

البراهين الساباطية \* فيما نستقيم به دعاؤهم المصلحة المحمديّة  
ولتهدم به أساطين الشريعة المنسوخة الميسوبة \* بنطوي  
على دعاية نشتغل على سبب نصيفه وان دباد الكفر \*  
ومرآة نطوي على ما يجب نقله وبيان نكره الانجيل والتوريت  
و ٣- نباصر نحتوي على ابطال اعتقاد ان النصاري وعفا ثد هم  
٣٩- مع شرحها \* وابطال ربوبية المسيح عسم واثبات نبوته وزد ما  
يعترض به الميهود على نفي نبوته وعلى نفي نبوة محمد صلعم واثبات  
نبوته بمتواتر النص عليه في الانجيل والتوريت وكره ان يثبت باهل  
بيته صلعم نفا من التوريت والانجيل والزبور وما يتعلق بهن المسمى  
صكائف الانبياء عهسم ونصحيح المنفل كله من الترجمة الانجيلية  
اعني الانكبارية العامة المفروضة في الكنايس المترجمة  
بامر ملكهم جامس ٤ - في عام ١٩٥٣ - وبيان عقيدة مصنفه  
مع فؤاد آخر نصيف جواد سباط بن ابراهيم سباط باسيفين الحسن بن  
نسب الكندي من هب صنف وطبع على فتحة من الايمان وضعف  
من الاسلام وشفي جرف من الهلاك جعله الله دليلاً موصلاً الى سبيل الرشاد  
ووسيلة مقبولاني يوم المعاد انه على ذلك فلا بد وبلا جاية جد بر

النامول من الناظر في كتابي هذا الذي بذلت جهدي في تصنيفه \*  
 وصرفت عمري في تأليفه \* وجعلت جسدي في طائفة طعمة للكلاب \*  
 وهو رضي هذا لكل كذاب مرئى مغتاب \* إلا بتعرض المؤمن في \*  
 ولا للرد علي \* إلا بعد ما يطلع على جميع مرائبه \* وبمصر النظر في \*  
 مطالبه \* وبمصر بفلك الفكر في نيار ثور آخره \* وبائي عليه من وله \*  
 إلى آخره \* ولا يجهل ما ذكرته فيه من مثالب ذهاب الزمان \*  
 وكلاب هذا الإن \* على البغي والعناء أو \* والحدوح والشفاعة \*  
 فاني أبرء نفسي عن أن أكون من المشتابين \* الذين بينهم المشوم وأخوتهم \*  
 ياكلون \* وأنما ذكرت ذلك نادباً لا مثالبهم \* ورد عيالهم \*  
 من أفعالهم \* مع أنني لم أذكر من أوصافهم إلا ما بلغ إلى خبره \*  
 ولوائثه \* ولم أدرج في كتابي هذا من أفعالهم القبيحة \*  
 إلا جعته من غداً \* أو فطرته من بعد أول تطير \* ثم غفر \*  
 مخفي على الناظر في كتابي هذا أني لم أفسد في تصنيف طبعه \*  
 لكني لا أحكم بمطلق صحتها وربما يحصل فيه عيباً في \*  
 الأعداد التي أتت بها السنين والكتب والآيات والدراجات \*  
 والسدس بق بعض الغلط أو في النقط أو الحركات فليتبذل \*  
 المطالع خاني لم أفرغ لتكرار النظر فيه لأن الجرحي \*  
 العين لئنه كان يسبرني هو وأبناؤه \* لينال منه \*  
 ما يستحي غيبه موافقه بهياهه \* ويطفي به نور الله قبل \*  
 ضياهه \* وليستعين في نصحه

وتموله \* ويتفرب به إلى

الله ورسوله \*

- فهرست ما بهشتمل عليه هذا الكتاب على سبيل الاجمال
- سبب تصنيف الكتاب وما جل على مصنفه وفساد احوال المسلمين من ١١ الى ٩
- واقعة عبد الفتاح المزجاوي من ..... ٩ الى ١١
- ملاح سيد الكائنات واسعد باشا ووصيته مصنفه من ١٢ الى ١٧
- مقدمة الكتاب واسماء الكتب المقدسة ونحو بعضها من ١٧ الى ٢١
- ابطال مبتنى ذنب البصاري من ..... ٢١ الى ٣٩
- ابطال عقائد الانكثار بين وذكر عقائد الكاثوليكين من ٣٩ الى ١٠٢
- ابطال ربوبية المسيح عسم من ..... ١٠٢ الى ١٢٥
- اثبات نبوة عيسى عسم من ..... ١٢٥ الى ١٣٥
- رد اعتراض اليهود على نبوة عيسى عسم من ١٣٥ الى ١٣٣
- رد اعتراض اليهود والبصاري على نبوة محمد صلعم من ١٣٣ الى ١٤٥
- اثبات نبوة محمد صلعم من ..... ١٤٥ الى ١٨٧
- ذكر ما يتعلق بمحمد صلعم واولاده ومكة من ١٨٧ الى ٢١٢
- اعتقاد مصنف الكتاب من ..... ٢١٢ الى ٢١٣
- ذكر مذاهب في العبادات من ..... ٢١٣ الى ٢١٣
- ذكر نسبه وحسبه وما يتعلق بذلك من ..... ٢١٣ الى ٢٢١
- كيفية تشهير الكتاب من ..... ٢٢١ الى ٢٢٥
- ذكر مثالب بعض الملثام العظم من ..... ٢٢٥ الى ٢٢٨
- ذكر اسماء بعض علماء العصر من ..... ٢٢٨ الى ٢٣٤
- لطفية تشهير لها الرجال وبفساد في تدبيرها الخيال ..... ٢٣٤ الى ٢٣٣
- الخط الذي ارسلته الى طامس في افشاء هذا الخبر من ٢٣٣ الى ٢٣٥
- مدح الغوث الاعظم فسر من ..... ٢٣٥ الى ٢٣٥

جاء الحق ووهق

أبطل أن الباطل كان

زهوفا\* البرهين الساطع فيه فيما

تستفيد به دلائل الملة المحمديّة\* ونشهد به

أساطين الشريعة المنسوخة العيسويّة\* تصنيف جواد سابط

ابن ابراهيم سابط باشيخين الحسني\* طبع في كلكتة في المطبع الساطعي

عام ١٣٧٤ هـ من التاريخ الموسوي ١٨١٢ - من التاريخ العيسوي ١٣٢٩ هـ

من التاريخ المحمدي\* إمام نسل محمد بن عبد الحميد العثماني

علي الروم واستد باشا ابن سليمان باشا علي الجزيرة

يوسف بن عبد العزيز التميمي علي تيمد وفتح علي بن حسين فلي الفا

جبار علي الفرس وإحمد بن علي بن العباس الحسني عالي اليمن وسعيد

بن سلطان الأزدي علي عمان ومحمد بن علي آل نهي الحسني علي المغرب

ومحمد بن أحمد بن خلاص العمري علي الحبش ونا فالين بوني باطلي علي

الفرانسة\* والاسكندرية - علي الروس وجارج ٣ - علي برطن والشيخان

اللعين علي فلوب المنافقين\* وقد طبعت منه ٩٥٠ - نسخة من مال تصنيف

الذي انتباهه بك بمينه وعرق جبينه ووفقهها عفا الله عنه كلها نقر بالآتي

الله ورسوله لا تباع ولا تشرى ولا تمنع عن نازل ولا مطالع وعين منها ١٠٠

نسخة لاهل الحرمين والحجاز ونجد و٥٥ - نسخة لاهل اليمن و٥٥ - نسخة

لاهل عمان و١٥٠ - نسخة لاهل الجزيرة اعني البصرة وبغداد والحلة

والمشاهد ومن حولها و١٥٠ - نسخة لاهل ايران وماوراء النهر

و٥٥ - نسخة لاهل السلاسل ومن حولها و١٥٠ - نسخة لاهل

لهندو الباسول من وذهب العقول ان بمن عليهما بالقبول\*



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الملك المعبود \* الحمد بوجوب الوجود \* الذي خص بني  
نوع الانسان \* بطائفة اللسان \* ونفضل عليهم بالحكمة وفصل البيان \*  
واهدهم في كل قرن من الزمان \* بوجود رجل من اهل السداد \* ليصرون  
نوعهم من الفساد \* ويهد بهم الى سبيل الرشاد \* ذي يوم المعاد \* والعلو  
والسلام على من اياه \* وعيبة درياه \* ودليل فيفائه \* وخير ذاهل  
ارضه وسمائه \* وخائبهم سلته وانبيائه \* نبينا نبي الرحمة \*  
وشفيح الامة \* محمد بن عبد الله النبي الامي العربي الفرشي النبيل \*  
المخصوص على نبوته في التوريت والنور والانبيل \* وعلى آله واصحابه  
ارباب الهمم والكرم \* واهل المجاز والشيم رضي الله عنهم ورضوا عنه  
\* وبعد فيقول كثير الانضباط جواد سابط ابن ابي هنيئم سابط باسيق  
انه غير خفي على من اطلع على شجلي هذا اني كنت في عنفوان الشباب ذاه  
فكر ذرافاد \* وفردقة نفاذ \* فلما هذبت بمعرفة اصول الدين المسمى  
ودراسة المذهب الحنفي \* وبعد الفراغ من التصيل ما بهتتاد  
بنوا الاجواد \* من سكة المدن والبواد \* اخذت اضرب في فياني الارض  
\* وانرد لمعرفة اخذ الطول والعرض \* فرائت ان سكة كل اقليم من اقليم  
الاسلام قد اختار والهم منها \* وزجتو لاهم مطلبها \* وحرفوا  
جهلهم في تكفير من ذهب الى غير من صبههم \* وطلب ما بنا في بارهم  
حتى ان علماء ما وراء النهر يخفرون الشيعة ويبيزون سبي نسلهم  
\* وسفك دماهم \* وعلماء الشيعة فيهم من يكفر ما سواهم من اهل الاسلام  
\* بل قتل عيالهم ونهب اموالهم \* والاباضة والزيدون وغيرهم كل واحد منهم  
مشغول بتكفير صاحبه \* وطلب منافاة \* ولم يلتفت به بعضهم احد الى ربح ما فقه

النصارى وردم ماخذ موهبة. وام بتوجه الى اصلاح ما فسد واعلج من  
 مذمومة وسد ما ثلموه. والسائلة في انما هييا حتي الى ارض الهند  
 رايت طائفة من علماء اقصاع كثيرة عدادهم. ووفور عددهم.  
 يشتغلون بما لا ينفعهم. ويظنون ما لا يفقرهم ولا ينفعهم. وعلى  
 هذا علماء نجد والحرمس والخربرة والعمى ومصر والسبعين بعضهم  
 مشغل بالدرس والدين. وبعضهم بالمكر والكيس. وبعضهم  
 بحكمة السلاطين والامراء. وبعضهم باذية الشؤمة والفقر. وبعضهم  
 في طلب الجاد والرباية. وبعضهم في تدوين كتف البغية والمسامة.  
 وبعضهم في مك رموز السمعية والاشراخ. وبعضهم في امانة شتى  
 التربة على قدم وساق. وبعضهم في زوايا العرلة بالعبادة. وبعضهم  
 في نشر اعلام الامانة والاستفادة. ولما كانت البراطمة من النصارى  
 فلا تلتفتوا على اقليم الهند لسلطانكم. وتستلوا به بساط العدل  
 بحسب امر صا. وسأوا فيه بين الربوا والمزبوت. والمستفهم والمطلوب  
 والكسح والمطلوب. مع عدم توجههم الى ما يعلق بالاهل. وقلته  
 التفانيهم الى ما يجمع الادب. طلق ارباب الرباء من قسوسهم  
 انما هي التي تجذب الحاصل لجمع البرائس من ذوي الملل يرغبون  
 السكس وغيرهم في الارزاد من الدين الفويم المحمدي. الى الطريق  
 المنسوخ العسوي. وجمعوا لهم جمعا اجمع عليه اكثر اهل برطن اجماعا  
 كلبا وسموه. نزل انما نزل برسل سوسيتي. ابي المجمع المشترك للكتب  
 السائفة لاهل برطن وغيره. وفرض كل واحد منهم في كل سنة خذ من  
 عدة لاعائتهم باستحد مؤانذ لك فسوا ان سلوا الى سائر البلاد من الهند  
 الشمس والشمس والروم والارمن وجميع المسكونة وفوي الامر حتى انك من

مثل ملبار ومدارس وبيجاك من البرامسة والشركيين بقدر  
 ١٥٥٥٥٠ بيت ومن المساجد بقدر ١٥٥٥٠ - فعلمت اني ان تركتهم نبي  
 خرضهم بالعبور وفي بروجها التهم بعبورهم \* يصل من ذلك فساد عظيم  
 وسابقة الرائحة بعد الفروع \* امر ممنوع \* ولما كان هذا هب الانكار بين  
 في الجملة اقوى من جميع هذا هب النصارى الخبي الكاثوليكين  
 والارمن والسر باقيين والجرج واليونانيين والاصطبا غييين والفر  
 يغير ثين والهندستيين والاسبكناصيين والكالديين وغيرهم  
 \* انطلقت الى بعض رؤسائهم وصيرت نفسي له من بعض الجشم \* ولم افت  
 اعلم به بلما يف الخدم \* حتى بعلى لي في خدمة القضاء في استاق  
 نين وهي بلدة من بلدان الهند علي ساحل البحر في عرض ١٧ -  
 درجة و ٥٥ - دقيقة من الشمال وطول ٨٩ - درجة و ٤٥ - دقيقة  
 من الطول الجدايد البرطاني وبعد ذلك اخذت اشتغل في فرائد ما انهم  
 مهني حصلت لي فيه ادنى مضار وذا استطيع بها على فهم عباد  
 الناموس ثم اظهرت له ميلي الى الانتراف عن الدين الصحيح والانطاف  
 الى ملّة المسيح \* وانطلقت الى مدارس في شهر سنة ١٢١٥ - واستعد غيبت  
 منه ان يصيرني ترجمانا للجمع الهندس لاجل ما دلهم نرحمة الانبياء  
 وانقلها الى محض حوار العرب وكنت في انشاء اشتغالي بذلك لم ازل ادير  
 النظر في انجاح مطلبني \* والبلوغ الى غاية اربي \* وكنت على حالتي غيبك الى  
 عام غركه وفي هذه السنة انى الى بيجاكة غلام جرجي بسعى احمد بن محمد  
 نفى الشرواني \* وكان اذذاك غلاما جاهلا لا دخل له في شيء من العلوم  
 الا ان كان قد تولد في هذا الحان هذا من بنت حيدر الدلال الجرجي وخدم  
 الان اخذت ونعلم حزار البطيئين وفراثة الشعر على رؤسهم المعوام الذين منهم

بكالانعام بل هم اضل سبيلا \* بالتحي الي مرسالت له عند بعض الفرنج  
 فاستعمله ثم سعى له فانبسط في رمة خدامهم وبتلوه في كل شهر ١٠٠-  
 ودية له كتب لهم قصص العوام وبلغتهم حوار السطيش وكان يردد علي  
 بكماء يشهد به لسبغات العرايلات الساباطة \* ولما اطلع علي حفيظة  
 اعتشادي اطلق الي قس القسوس نرون واحسره \* وانار علي عند المشركي  
 مساليس باليسير \* واطهر لغيرام المسلمه بسلطه ما بعد فلو انه في ونامع  
 لهم سبعة ١٢٢٥ في محاور العوام طوما ان الظهريه افي من لدن الداه النورم  
 واني لم اشد لهذا الامر الا ان باءومنا همة وطمع حسن اطلع علي شروعي في  
 هذا الامر رسالة مساهار دما انافي ضد \* لعلته \* وكان مع ذلك هاني  
 الي وردد لردد المسفك علي \* وكان عملي حادم طالك من الهوسد  
 بسمي صالح \* فاني الي ذات نوه و نسي لي بعته في السصر فمعتبه عمه  
 فاطلق الي المحرج المرنور فحركت حبيته الحاشية الي فاشد من هذا  
 الاصلى وذهب به الي نعر من سفة المسلمين وقال لهم ان راي بن ساداته  
 حلل علم علي مجمع من سكن ممالك الهند من المسلمين \* من السنة  
 والشعبة احمص \* لان عداو الدين امر بشكل \* لموا \* ما نسعى في نصر  
 خالده \* نذاع عبد جم صحة اسلاية \* برهك عليه امر \* سد و امعه الرثاق  
 \* وناو اي نصرته علي قدم وساق \* فدا همت السهم \* وفصص الفصة عليهم  
 \* و لم لهم اسي راحل من المحامد بن \* في رة السد بن المتين \*  
 \* لا سنا عدا واهدا البسر علي ساد امر \* ولا لعاصل \* علي كسر طاهري  
 \* فقالوا اناس ساداتا ما انت مدوي لا نملك الا نكرتك ونفودك \* وسامك  
 ونفودك \* اياك سد و وار اصى واموال \* رحك م و عيال \* و هو تنوع غار  
 \* وه عارس و نثار \* ولا نستطيع ان ساعدك في هذا المرام \* رعا صديقك

و تضاد الأحكام ❖ وليس لنا أن نخرج هذا الباب ❖ بمثل عصاء الاعتساب ❖  
 واما امور الدين المتين ❖ والشرع الصواب ❖ فلهم رجال يعرفون ❖  
 يصرفونها موصوفة ❖ فلو تسلط النصارى على كل هذا الاقليم ❖ واطفئوا  
 السر ج من الجن برفد الى الفصيم ❖ وسلموا من المسلمين الوفاق والسكينة ❖  
 هلموا بنيان مكة الى المدينة ❖ وعاملوهم بالسبي والقتل والظلم والمعدن ❖  
 وفعّلوا بترية محمد صلعم مافعله ❖ ادر شا بهجر النعمان ❖ وكان ردهم وازالتهم  
 ❖ وصلهم عن ذلك واما التهم ❖ منغوظة تنسيقك ❖ وموتوا على نال فيلك  
 ❖ لئلا وثبتنا عليك بيلم ❖ ولا سا حد ناك ببرية فلم ❖ ماضم الى جنبنا حك عن  
 ههنا العمل يد بك ❖ واعلم بان السخامك بل عليك ❖ واهبوا الالهة ❖ وصلب  
 واكلمهم عصبة ❖ بن يدون ان بطيخ نور الله بافواههم رباني الله الان يتم نور  
 و لوكة المشركون ❖ واعلم ان اكثر من يدخل الهند من العرب والعجم  
 سيما بنجاله فجار في زي التجار ❖ وذباب في صور الكلاب ❖ لا يقيمون  
 الصلوة ❖ ولا يولون الزكوة ❖ ولا يصادون من حاد الله ورسوله ولا يدبنون  
 دين الحق اولئك هم الفاسقون ❖ وليس فيهم من يطلق عليه اسم الا  
 سلام ❖ او يشار اليه في الكلام ❖ بل كلهم ارباب فسق و فجور وبني وخموني  
 ودف و طبل وسنطور ❖ باكلون الربا ❖ يزفون عند صلعم في الاقربا ❖  
 و يجلبون المسلمين ❖ ويبيعونهم على اليهود والنصارى والمشركون ❖ فكم  
 وكم من عربية صحت اسلامها ❖ واعترفت لله بالوحدة اذية بقصيح كلالها ❖  
 فلما بعوها على نصراني اجمع ❖ اربحوا زعيم ❖ وهي باكية العينين ❖ لا طم  
 الجدين ❖ ركم وكم من شربة عفيفة مهبل ليه ❖ ومحصنة نظيفة هاشمية ❖  
 لتفظ الشر ان ❖ ونصلي الشمس و لصوم رمضان ❖ ونتفن الاحكام ❖ ونفهم  
 مساثل الكلام ❖ نذادوها الى مشرك اخرل او بهوت ❖ فكلش

تحاياها ورفع ثيابها: نداء على الربل والثور: وعطائهم الامور مستعجي ولا للحي:   
 ونستسمى ملائكتي: فثارة هذا الدخان لشر شمعها: وثارة كهف المشركي نمر   
 على حدتها واعياها: وهي ابدل وتقول: بالهاشم ولوي: وعالم وصي:   
 هل لا فيكم مؤمن فلا بدكم مسلم: هل لا فيكم من هو لحد بامكرم: ابن اهل   
 الاسلام: ابن اهل الايمان: ابن اهل العرفان: ابن اهل الشريعة   
 العربية: ابن اهل الهمة الهامة: ابن لابناءكم: هل لا امام   
 لكم: هل لا بسات وابداء لكم: هل لا مروءة وفاء لكم: فتجاء   
 بتوائر الساجد: واشتكام الترابط: وكم وكم من حشنة   
 مسلمة: ورنجية ونوبة مؤمنة: فدا باعومها على المشركين   
 او هذا وما: ونصروها او هودوما: وهي تقول لا اله الا الله   
 محمد رسول الله: من انتى سبع المسلمين على الكافر: والمؤمن   
 على المانحة: وكم وكم من هذا صالح حشي: او نولي او رنجي:   
 قد نصبح اسلامه: ونصنع كلامه: كانرا اندر نود في اطلول ومن   
 وبا حيرة على المشركين بانحس ثمن: وهو يستعير فلا يجر:   
 وبسببته ث فلا يثاب: وكم وكم من مران فضح: ويكاس   
 حد باب ارفقه طمخ: حاه به بعدهم باوراد: من مكة او حدة:   
 او الحدة: ويا عم له الحوي على طامس: او يرون او ادست: فاصبح   
 والاعيان بالله لعمدة الاطمان: او حشوا للمد وال: وكم وكم من مران صحال   
 ورحصا حوال: فدا حلموه من الحيرة وثمان: واليمن من كعبان: وصار   
 مركوب للمشركين: ومعاون لهم على حرب المسلمين: وكم وكم من حدة   
 نفصوه او سل لا سلام هذه مؤ: وحصن حتى هذه: وبرز طام اناموه:   
 ومستق عن حقه صرودة: ومثال فيع عبر موضعه صرودة: وودن حمر

في الاثمه الحرم في الرؤس ارفوه \* وماء حصن في غيل مكانه ارفوه \*  
 ورسوم المشر به عطلوها \* وسخن الجحمد صلعم اطلوها \* وانالا استطيع  
 ان اشرح لك عشر عشرين ما بر تكبونه من الفسا \* ويظهر ونه من سب  
 بخلفاء الاسلام في هذه البرالاد \* ويكنيك في النطق به الجرجي للعين في  
 بعض مجالسهم سنة ١٢٢٨ — امام نفر من الغواخذل حيث قال \* ان الاثمة  
 التي بدت لاهاد به ولا مهاد به \* وان احقر البراطنة اصلا \* احسن من  
 المنصور علي بن العباس فعلا واكثر عقلا \* وما تكلم به كبيرهم الذي  
 صلهم السير سنة ١٢٢٧ — امام اكثر الغواخذل حيث قال انه يستطيع ان  
 يستشخص سبعين بن سلطان الازدي من عمان الى بنجالة \* وبهينه  
 ويفسد اسواله \* وكلهم له بصفون \* ولكلامه هذا عنون \* كحياته يستمر  
 عليهم \* اونا جبره يظهرها اليهم \* وما اصر به فاضلهم النبيه  
 من نائيد كلام بعضهم سنة ١٢٢٩ — اما اخذ بطعن في بعض ملوك  
 العرب لغاه الله عمله \* وعلى مطية نيتة حملة \* وبفضل الفرنج  
 عليه حيث قال \* والله ان امير سوق كلكتة مارنين افضل واعدان  
 من فلان \* وانا نسئل الله ان يسلط الفرنج علي ديارنا سبتي  
 نستريح من اذيتهم \* وننجوا من بليته \* وما بالغ فيه الفوسفس  
 سبستيان من سبب ملك التجم بابا خان الفاجار والطن في الشنج  
 جعفر الجزائري عام ١٢٢٩ — وجماعة من التجم لكلما به بصفون  
 ولغوله بسلعون \* الارجل من الحضارمة مع ضعف نسبه \* والشفاف رثبه  
 \* فانه اشهد بالله والحق ما حق ان يظهر مسلم متورع \* وهو من  
 متشرع \* اولوا انه يستخدم من اشترت اليه في سابق الكلام \* وبخلط  
 الحلال من ماله بالحرام \* اورجل ازدي ساذج جالس \* وذلك

لانه لا يميز بين الصالح والطالح \* اوعلي بن ابي اسفي الهاراني الشيعي  
 الاصولي \* وهو اهل ابيه فدا كان لي في مهدي هذا مشيرا \* ووزيرا  
 ومحررا وديرا \* وكهفا وخفيرا \* ومعينا ونصيرا \* وكان  
 لما جفاني الصوم لم يزل يزورني في الليل البهيم وبسا عذابي  
 في اني حاج هذا الامر العظيم \* عذرا من لوم الفاسق \* وطلع  
 المنفق \* والستم بمن فلق الحبة ونبر النسمة \* ان لو ان ساق  
 جموع الشيعة انسيا فيه \* وذا فوس من سلبيل المعرفة ما  
 ذافه \* لالت انهم هم المؤمنون الابرار \* والمتفون الذين اعدت  
 لهم جنات تجري من تحتها الانهار \* والافانهم كلهم فاسقون \*  
 وحبب جهنم لهم لها واردون \* ومن لطيف صنعهم ان اثنين منهم  
 لم يزل الا بجلبان الثنوين \* وبيعانهم علي اليهود فيشتر بهم منها  
 ما لم يشركوا \* وواحد منهم باع عبدا بحبشي المستعرب سنة ١٢٢٥  
 خلي بعتي اليهودي وباعه بعتي علي جان باصر اليرطني فلبس الكبوس  
 ومن عليه ذات يوم فقال له بعض الالفيا : يا سباع هل تعلم انك لم تصح  
 املاهم \* فردد له الي اصل مقامه \* وباع له سنة ١٢٢٠ - الجرجي  
 المذكور ٢٥ - كتابا منها المشكوك والقاموس على لمزدن \* وسيدهم  
 الجليل باع سكراني فلكه جار بته البشرية سنة ١٢٢٥ - علي بعتي  
 اليهودي فهودا واولاد منه والدين \* وفبطا نهم الطويل اشدى  
 سنة ١٢٢٨ - جار بتمن عربيتين علي بعض الفرنج علي معونة الجرجي  
 المذكور \* وزادهم التحيف باع بتر بته وقبل لمزله علي مستر  
 هيفن عام ١٢٢٧ - وكلهم لهذا الامر مرتكبون \* وعلي امضا منه  
 مكتوبون \* واخ الجرجي المزبور جاء سنة ١٢٢٨ - لاخته الجرجي اللهم



بنات جو ارواحده منهن مشرفية \* وواحده حبشية وواحده  
 مهدي له \* فباع المشرفية والحبشية علي مسطر ميفنون  
 الكاذب \* واهدي المهدي علي منظر كياروس الكاذب  
 \* وكنت في ١٥ - من شعبان في عامنا هذا سابع  
 ظاهرين في عمل الترجمة وكان عنده خادم هندي اسمه  
 وحياء الدين بقرنية الفران خوض الجرجي المزبور  
 وبساعده علي شريك انرار المسلمين فاني اليه بكتيبة فيها  
 شعر في مدح سيد الانبياء صلعم فقال لي هل لا تفرئها حتي يابن  
 ساجاط بغلت له اني لا احسن فرائد هذا الخط فالفها ما اماه علي الارض  
 ووضعه فدامه عليها واخذ بنظر فيها فاذا ناه الهندي المزبور ناظره  
 بفرائدها فجلس امامه وهو ينظر فدامه سايتها فقلت له باطاميين  
 ارفع رجلك عن هذه الكتيبة فان ذلك ليشق علي وحياء الدين  
 فقال صه وبقي علي حاله فذهب وفس القصة علي الجرجي فاخبر بها  
 الفاضل النبيله فقال من كان قد اطالع علي ذلك ان الامر كيت  
 وكيت فقال لا بل ان جواد سا باط هو الذي الفها رجله عليها \*  
 ومن اجل ذلك وانعت عبد الفتاح بن الشيخ زوين بن الشيخ عبد الحائق  
 المزجاني الزبيدي التي نشيب منها الاطفال \* ونكث فيها  
 الانزال \* ونبتفل الجبال \* واضرع لها لا بطل \* ونشد الرجال \*  
 وملتص ذلك ان بعضهم كان له عبد احبشيا صالحا في سن ١٣ -  
 منه بصلي الخمس \* وبصل ورجل اليوم بوظيفه امس \* ففصل بيعة  
 علي بعض النصارى فخر العبد منه ونمى بك بعد الفتاح وهو يقول \*  
 بسدي وذبلك يوم العرض علي الله نبيني من اردة \* نبحالك الله من

نار حنّهم ومن كل شدة ❖ فأراد السيد والجداد ❖ وأدخله داره وأخفاه  
 ولما شرب السجّار واقع مولاد مع فجار التجار ❖ وكل على المبدوء به  
 من زبانية جنهم ثلثة ❖ وبآمد هم برابع ❖ فخرج من عسدي عبد الفتاح  
 ذات ليلة فربب منتصف الليل ❖ وألقى حسنه وهو يدكر  
 بالتبور والويل ❖ فقلت له ما الذي يلبس بالك ❖ وغير احوالك ❖ فقال  
 ارسل الجماران خدامهما الي داري فكسر الباب ودخلوا الحرز ❖ واخذوا  
 العبد الصالح فحرقوه وحسوه عند الفراع ❖ واحلوا به ما استطاعوا عليه  
 من الرجز ❖ فذهبت معه الى دارهما فلم يجننا احد ❖ ولم يكن  
 لنا من دون الله ملجأ ❖ ولما اضاء النهار ❖ وارفعت الاسنان ❖ انطلق  
 اليهما عبد الفتاح وهو يقول انكما قد هتكتما عصمة داري ❖  
 وكسرتما اعتباري ❖ فردوه اليوم الي يابك بكما ❖ وأنا ارجع  
 به فدا اليكم ❖ فصد فوه فيما اطهره ❖ ولم يطلعوا الي ما اضره  
 ❖ فاحذوه وانصرف ❖ وضرب الي غير طرف ❖ ولما علمابه ❖ بتا  
 لا يابه ❖ وارسل اعقبه عتية من خدام امير السوق اللعين ❖ وفلان  
 لي يامر بان يحبس الي حين ❖ ولما رجع به الشرطيون مكر بهم  
 واراد جل العبد الصالح في داري ❖ واخذ يفتن انا ري ❖ ولما صادفني  
 واخبرني بالحيز ❖ تركت ما كنت اشفل به ورجعت معه على  
 الاثر ❖ فلم نأت الى الدار الا وقد حملوا عليها بالعتان والزور ❖  
 وسحبوا السيد الصالح منها سحب اليما ❖ فدخلت الدار بطلب  
 كسر ❖ ورايت واذا بي واخبر ❖ فكتبت لك الحكايات ❖  
 وفوصتها الي سيد عبد الفتاح وانطلق بها الي حاكم الجنابات ❖ فجمع  
 صده الله بين ذلك العبد الصالح السليم ❖ والدلال الطال للشر ❖

وكانت كلمة العبد الصالح هي العلياء وكلمة الدلال المطالع هي  
 السفلى ومن اعجب العجائب ان القرني يستعملونهم عن عجب العبد  
 فلا يمنعون \* وبزجرونهم فلا يمنزونهم \* ومسكن عبد الفتاح  
 والقبيل الصالح فيروز حاله انحر بر هذا السطور في داره \* وما واهما  
 تمت ظل جد ابي \* وقد خان لي الان \* ان ارجع الي ماثر كته  
 من البيان \* ومر عليه الفلم في الطغيان \* ثم ان الجرجي المزبور خرك  
 القوم فاحذوا ايند كرون \* بحسن اعتقاد خادمي الطالع في التنصير  
 عند الفرع وبنابعون خبره ولم يكن لي بد من السكوت \* ثم بعد  
 ان نداده طردنه عن خدامتي \* وخرطته من زمرة خدامتي \* فتسار  
 عد هو والجرجي وفسار التجار وطفه وابظهرون للقرني خلاف  
 ما يحتشدونه في \* عنتي انهم اقاموا علي شوا هذون \* وادخوا علي  
 في عمتهم الفرع بسفك الدم والفجور \* فلما عظم الامر وطمى  
 الغمر \* نركت ما كنت من خدامتهم عليه \* واعرضت عنه  
 كنت فداصمت عليه \* وعبرت مع خلفان بن سعيد الازدي  
 السابق ذكره عام ١٢٢٧ - ونوجهت الي نواحي المغرب \* ولها بخر  
 الفلك من بنجالة هزضت بيني وبينه منافسة تكذب بينها خاطري  
 فاحذرت من عنده في النصيري وهي بلدة علي ساحل بحر الهند  
 في عرض ١١ درجة و ٣٠ - دقيقة من الشمال وطول ٧٥ - درجة  
 و ٥٠ - دقيقة من الطول البرطني \* وبقيت انتظر فلما اخلا عبر فيه \*  
 واضمرت بعد الوصول الى العطن ان اوجهت الي ما كنت قد  
 هممت عليه \* فبينما انا ذات ليلة افكر في العبور مع بعض بني  
 هتبه اذا انا بفاسل بفول باجواد بنا باطالبيته وفتحت الباب

وحزنت وامر ارحمنا في كمال المعنوية وادابه وهو يقول مرة  
 اخرى يا حوادثنا يا <sup>١</sup> لا تفكر في اومك الي وطك <sup>٢</sup> ورجوعك  
 الي ملكك <sup>٣</sup> بانك لست اعلى مقامك <sup>٤</sup> او نتجس مرارك <sup>٥</sup> فعلمنا انه  
 صوت داني ملكي <sup>٦</sup> وكلام ملك <sup>٧</sup> لكى <sup>٨</sup> واحسد انظر  
 في الرجوع الي بحاله <sup>٩</sup> ولما كانت رحمة الانس الي نرحمتها  
 لهم ام لم بعد <sup>١٠</sup> ظهرت لهم الرغبة في اسبابها يستدعوني فرحمت  
 الي ملكية <sup>١١</sup> ونسرت في اسباب هذا الامر العظيم <sup>١٢</sup> ونسود هذا  
 السجل الكريم <sup>١٣</sup> ووليه علي مراد وثلاث <sup>١٤</sup> تناصر وملكه <sup>١٥</sup>  
 براسه بالرافض الساطية <sup>١٦</sup> فيما يستقيم به دعائهم الملية  
 المتعددة <sup>١٧</sup> وسلمهم به اساطير الشريعة المسروحة المسوطة <sup>١٨</sup>  
 وحمله هدية سالبة من الطبع <sup>١٩</sup> مائة من المبلغ <sup>٢٠</sup> مسلمة عند  
 حلول الخضر <sup>٢١</sup> في يوم الموع <sup>٢٢</sup> الي كسرة السيد السيل <sup>٢٣</sup> والسند  
 الجليل <sup>٢٤</sup> خلاصة الاساء الكرام وريادة الرسل العظام وعوث  
 انه في البلاد <sup>٢٥</sup> ورحمة علي العباد <sup>٢٦</sup> في السيل الممر <sup>٢٧</sup> من  
 الشوك والرسة <sup>٢٨</sup> والصريح المقدس الذي شرف به طمته طمته <sup>٢٩</sup> الذي  
 تأسى ان التوسل به واناحيه <sup>٣٠</sup> رجب علي ان امده وافرقة  
 بشرتكه بالحق <sup>٣١</sup> ورمم <sup>٣٢</sup> واشعل والصحان ثم بلسم  
 ثم الولي وسند بره <sup>٣٣</sup> وصمة <sup>٣٤</sup> والعسل اداوروص الدود مي  
 اخرج الي مران عنبر مسلم <sup>٣٥</sup> فخر الساس <sup>٣٦</sup> في الشهور السليم  
 ان النبي المقدس المشايخ الشيعي <sup>٣٧</sup> الاصيل الدرب الاثر العشر مي  
 الدارع السند <sup>٣٨</sup> اللهم الهادي

قد بآء بمنز في العظامم طالبا  
وانهض بها حبيت ثم ابدا على  
فلكوسه وجناء بشت عرند من  
وانع على سا باط وانظر رطه  
وفتى اذا ما المنجنون اغاظه  
وجرب بلقى الوغى متهملا  
وانشر لهم سنبري وما جاليت نبي  
وبلا فلع فعد بتهما وسبا سب  
في كورنت مهلب علمتها  
لطوي الفيعا في لا نسن لالفها  
بشر سكينت بالمأب الى العلا  
بادار بنت نوي المرونة والوفا  
بادار بنت خو بلدى الجهلتين  
وبشهمد ثم اند حول وحومل  
وبظا هر الربان لجا زرتها  
لا زلت ممطرة بكل مسعة  
لا زلت مزهرة بشزم موني  
صبت بالخيرات با دار التي  
صبت بالخيرات بادار التي  
ذكرني با دار محمد بالحملا  
ذكرني عهدا مضى لشبيبتي  
ذكرني عهدا بعد ما انصرم الصبا

ابا ملة بين اللوى والفضرم  
مفتولة الكزول بحرف سلثم  
لا صور صعب ولا بالسلهم  
من فصم فان وشب قد جم  
بأوي اليتيم مع الفتات الاله  
ومهد بطفى الوطيس اذا حني  
سفري رضبي في الدجاء الاله  
فطبتها وخرجت غير مدام  
لوك البربر وسف حن الحنم  
ونقوم في طاب العلاء ونرهمي  
من بعد مدوست شرائج جرثم  
والبا ذلي الدبار بذل الدبر مكم  
وثة معة الصمان والتمثلهم  
والكرنين الا وفموح الغيلم  
والعين نذرف في الدجاء المظلم  
نهمي عليك بكل صوب خضرم  
والشبرام وكل نبت معرم  
سلبتني الا حشا واما نظيم  
فتكت بصاحبها ولما نندم  
وبورق فعلمت ما لم اعلم  
فيها ونوي العيش لم يتسلم  
وابيض مجا نبي العفار الا سيم

ذكروني مهدي تهاويثرت  
 دار الكرام ودار كل ميل  
 دار بها نعتا لا رسول  
 با اهل بخر بار عاة نزلهم  
 با اهل بخر با حاة دحيلهم  
 طوباكم با اهل بخر طنتم  
 واولكم عود لم طلب العلا  
 وغرستم اصل الوار وهرم  
 سلا له الاسرار صفوة عال  
 رب الجود ورحمة الضع الذي  
 قد جاء شاعكم ومولى حمدكم  
 بلاء ارفطاء من وطأ الترى  
 با احمد المختار با من ثوره  
 انت الذي حاضرت في الله الوري  
 ورميت نفسك في المها بالك كلامها  
 ورجعت فيه الا نرى ولم نزل  
 حتى دعت الاهدس الى الهدي  
 فان بشهم ضربوا طعنا لثما  
 اطاعت نار المرس بعد احبها  
 وملت بجان الملوك باسرها  
 حاضرت لهم في الله حق حها ده  
 ومارد لهم ماردا لا موصلا لها

دار الوفا ودار كل فرم مقام  
 ومحب ومفصل ومعلم  
 بهدي بالعاد الى السيل القيم  
 ومجرب الى الاحي ومروى من ظمي  
 والواطي اب العدى بالمسم  
 نسا على حرسومة المرحم  
 وحرره في كور عهل دهم  
 بالحد والكرم الاثيل الداهم  
 كهف اللربك وحرسومة هاشم  
 قال بن ردي سنة هجره رم  
 برار اونا ليس با المسم  
 وحكي الحمى وبق دبا المسم  
 عنم الانام من الرمان الا قدم  
 وحدث حورنه بغير نوم  
 وقد مب في السماء ابة بدم  
 لردني كسانهم ولما نفصم  
 وانوا با بو السماء المرم  
 من كل صممه واصر صم  
 ولما سبه ثمر الثرم كسرى الاعتم  
 ونمت اكنيل المثل صم  
 وشقيبتهم مهابكاس علفم  
 في كل مصطك ونرفلفم

قد عيتهم ونفيتهم وسفيتهم  
 وعصرتهم وكسرتهم وأسرتهم  
 حتى أتوا راغلا في أعماقهم  
 أفرشتهم مهد الوداد لينظروا  
 وأنا بنيك ذوجفاه رمطه  
 صارمت هجر أو الفخيم ولم أزل  
 وبذلت في الظهار معددك الأقوي  
 حتى إذا ألقا الكفر أضرم نار  
 ونسا عد الجبال حتى بطفقوا  
 وأقام جاثلق البراطنة الذي  
 فساوا سفوفا بكل جن مبر  
 ويقول في جوف الكنايس أن من  
 أنسمت للمطر أن أني مؤمن  
 ثم أنصرفت إلى الكنيسته عاكفا  
 وفراة أسفار اليهود بأسرها  
 فافا بني فيها الفسوس نمرود جا  
 فاختات أنلو كتبهم متوغلا  
 فرايت نور صملا متلا لا  
 بهدي إليه من المنصور عظيمها  
 بهدي إليه من الغول سيماها  
 ثم أنصرفت وقد حظيت بعنيتي  
 وأهبت هذه حنا من رعب ضا

كجاس النون وكل كاس خرسم  
 أسر الأسماء وكل عيب طمطم  
 بستر حمير أفايت أن لم نرحم  
 فعل الكرم بعف عند المغنم  
 لما نجاك وخيل غير كرم  
 هداك الهلاك بسبب و غططم  
 وصرفت عمري في الجهاد الأعظم  
 وأقام نايرة اللعين الأزنم  
 نور الأله وبأب أن لم يتم  
 بجثي له البطريق عند المفاير  
 بدعو الأناثم إلى ولوج جهنم  
 قد لازم الأسلام لما بسلام  
 بأجاثليق وفلت لست بمسلم  
 فيها وركن عقيدتي أم بهام  
 وركبت دين بن البتولة هرام  
 لهم والإنجيل خير مترجم  
 فيها النها وكل ليل طرشم  
 كوميض سار به نسير يا بهام  
 مد بابا وب إلى لوي وجرهم  
 هدا بفرد إلى المقام الكندم  
 لا فوز بالآجر الجبل الأعظم  
 لما فضيت من التهم بغيرم

وَأَخَذْتُ أَنْتُمْ بِأَسْكَ فَرِيتِي  
 وَأَلْبَت فِي يَنْفَعَهَا بِغَرِائِبِ  
 وَطَبَعْتِيَا وَحَلَسَهَا بِمَسَاوِلَا  
 مِنْ عَيْنِ مَالِي وَالطَّرِيسِ ذَوَائِدِي  
 وَبَنُو الْبَرْجِ يَهْمُونَ وَفَصْدُ مَر  
 وَالْخَلْ أَنْ تَادِيَتْ أَوْ خَا طَبْتَهُ  
 مَوْكِدَ الْبَصْدِ بِي بِفُولِ أَنْ جَادَنِي  
 وَشَرَّ لِحَالِي أَحْسَنَ دَائِرَةِ الرَّدِي  
 وَجَعَلْتَهَا مَنِي عَدِيَّةً مَخْلُصِ  
 الْبَاهِيُونِ بِأَجْدِ ضَعْفِكَ وَالرِّضَا  
 وَطَلَبِي صَلَّ اللَّهُ مَا بَزَغْتَ ذَكَرَا  
 وَضَرْنَهُ لِحَفَّتِهِ لِمَجْلِسِ الْوَزِيرِ الْأَعْظَمِ وَالِدِ سُنُورِ الْمُعْلَمِ حَامِي  
 خُوزَةِ الْإِسْلَامِ وَفَالَعَ غَمَامَ الظُّلَمِ وَالطَّلَامِ الْوَزِيرِ الْأَنْزَلِ  
 الْمَعْدِ بِأَسْبَابِ سُلَيْمَانَ بِأَنَا مَتَعَ الْإِسْلَامَ وَالْمُسْلِمِينَ بِطُولِ بَقَائِهِ  
 وَنَظَمَنِي فِي مَسْئَلَةِ أَوْلِيَّتِهِ الْبَهْرَةِ  
 إِلَيْكَ يَا أَيُّهَا الْجَبْرُ الَّذِي شَهِدَتْ  
 وَأَفْطَرَتْ فَضْلَهُ فِيهِمْ سَجْدَةً  
 أَلْبَتِ أَرْفُلَ مَنْ جَوْرَ الزَّمَانِ وَمَنْ  
 فَاتَكْرَمَ الْعَرَبِيَّ الْفَسْحَ مَكْرَمَةً  
 وَأَنْظَمَهُ فِي سَلَكِ مَنْ يَهْوَاكَ نَكَبْتُهُ الْكَيْدِ وَالْمُحْدَمِ مَنَكِ السُّومِ مَسْتَرْفَمِ  
 وَأَنْشَرَ عَلَيْهِ جَسَاحَ الْبَطَافِ فَلَمْ يَزَلْ بِالْفَضْلِ الْجَزْدَ الْوَاتِ الْإِشْجَالِ وَالْمَكْرَمِ  
 فَلَمْ نَتَّحِ سَوْحَكَ الْعَالِي وَلَمْ تُبْهِ قُزْرِي بِهِ وَفَسَادَ الْكَمَنِ وَالْعَنْمِ



لما رأى ناسوق الجهل قد ضمرت بالجاهل بن وبار الفضل والكرم  
 فاقبل بضاعبه لخطى بسوددهما والعلم افضل ما تجلي به الوصم  
 وخدمت به علماء ملته خافم الرسل \* وثقلها شرع الهادي الى خيار السبل \*  
 الذين يصرفون جهدهم في نصيح كلامه \* ونطيل احكامه \* فانهم ايمان الله  
 هم الحريون بان ينبغ على ساسة جودهم وفضلهم المصنفون \* وبفرع  
 باب نوالهم وكرمهم المحمدي لقون \* وكان ذلك ١٠ - مضمين من ذي الحجة  
 أحد شهور سنة ١٢٢٨ هـ في كلكتة والمأمول من راسب العقول  
 أن يجعله سنيا لعدم اندراس اسمي \* وانطماس رسمي \* وبصيرة  
 دليلامو صلا الى لفائه \* وعملا موجب للفوز برضاؤه \* وان يعصم  
 لساني فيه عن الشطط \* وذلمي وبنائي عن الغلط \* وبوفني فيه لغارني  
 التحفيق \* وبسلك بي سوا الطريق \* انه على ذلك قد بر \* وبالإحبة  
 جد بر \* ومن ار باب العلم والتعظيم \* واصحاب الفهم والتفهيم \* أن  
 ينظروا اليه بعين الرضاء والقبول \* وبرد واعية اعراض كل ملحة  
 فضول \* مع اني لا اسألهم بعينه اجرة \* الا قول غفر الله ذنب مصنفه  
 وعظم اجرة \* ثم ان سهل لي الله الخروج من هذه البقاع \* والسيركون  
 في تلك الاماكن التي اذن الله لها بالارزفاع \* فلا بد ان اصنف في هذه  
 المادة لهم مطولا \* واه كتب لهم في هذه القابلة كتابا مفصلا \* وان  
 ادركتني فيها المنية \* وحجبتني حجب النوائب عن الخروج الى اوج  
 تلك هذه النية \* فالمأمول منهم ان يفتحو الذكري بالخير في مجالسهم ذريا  
 \* وان بواسونتي بالمرودة في القربى \*  
 المراد فيما يجب نفسه قبل الشرع \* اعلم ايها الاخ اللبيب  
 اني لما لويت عنان العزم الى هذا العمل فاد لني الملكة

والثالثة ستة الى ستمين \* احد هما اصول من فيهم الذي اجمعوا  
 عليه اجماعا تاما \* والثاني المخصوص بالردة في العهد الجديد والعسق \*  
 الاول يشتدل على حجج ايات الشهادة والصلوة الربانية والعفا ٣٩  
 المسقط عليها الاجماع \* والثاني يسوئي على ما ورد في الانجيل  
 بالافالة او بالفضل من السوريات ورسائل الرسل \* واسباس لك معنى  
 كل شئ من ذلك في مكانه الخفي انشاء الله تع \* ثم امل ان  
 العهد العسقي عبارة عن جميع رسائل الانبياء التي كتبت قبل  
 المسيح \* والعهد الجديد عبارة عما كتب بعده \* فانه هردا يعطون  
 الا بالعسقي والمصارى يعطون بالعسقي والجديد معا \* وكتب العهد  
 العسقي في \* سفر الخليفة \* وسفر الخروح \* وسفر الاخبار \* وسفر العدد \*  
 وتفر الاخبار \* ثم حقيقة يوثق من \* وراموث \* وصائف  
 اصول \* والثالث \* والاخبار \* ومررا \* ولتصا \* واحتسب \* وابوب  
 \* وورد اؤد \* وامل سليمان \* والجامعة \* وشيدا الانشاد \* وصحيفة  
 اشعياء \* وارميا \* ومرثية \* وصحيفة خرفيال \* ودانيال \* وهوشع \*  
 ويوشل \* وعاموس \* وهوذا \* ونوس \* ومحا \* وباحوم \* وحقوق \*  
 وضفوسا \* وحجي \* وركوبا \* وملاحا عسم \* وكتب العهد الجديد في \*  
 اللمبي \* ومرقس \* ولوقا \* ويوحنا \* واعمال الرسل \* ورسائل بولوس \*  
 التي اقبل رومة ولورشة \* ورسائله الى اهل غلاطية واسس \* والفيلس  
 \* والكرواصا \* ورسالة الى السالوة فثس \* ورسالة الى طيمو  
 ثاوس \* ورسالة الى بطرس \* وديلميكون \* والعتر انشيس \* ورسالة  
 يعقوب \* ورسالة بطرس \* ورسائل يوحنا ٣ \* ورسالة يهوذا \* ورو  
 يوحنا \* واعلم ان العدد الذي ارسمه بعد لفظي يدل على فصول

الكتاب المذکور بعد لفظ من والثاني يدل على اباها \* واعلم اني اخذت  
الفصل من اسفار العهد الحقيق والحمد لله على فرض الصدقة وعدم التحريف  
ليكون ملزما للمخصم \* والافتح فيها ثابته بين وجهين \* ا - فوله نوح  
انقطمعون ان يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرمون  
فوله من بعد ما عفلوه وهم يعلمون \* وفوله فويل للذين يكتبون الكتاب  
بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما  
كسبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون \* وفوله ومن الذين هادوا بخرق  
ن الكلم الخ الخيف \* ٢ - من بطون كتبهم التي عفلوا عن تصحيحها  
فمن ذلك ما ورد في ٢٧ - ٩ من متي فوله \* ذن وازفل فلذ ذب ووج واز سبوكن  
بي جر يمي ذي برافت سي انك اند ذي لك ذي ثري بي سس آف سلور في  
بر بز آف هم ذت وازو واليورد هم ذي آف ذي جلد زن آف اسرا بل دذ  
واليواند كي ودم فار ذي ياطرز قبلد ابر ذي لار د ابا بنته سي \* واور جمسته  
بالعربية فوله \* واخذوا الدرهم الثلاثين ثمن اليمين الذي ثمنه بنو اسر  
ائيل ودفعوهافي حفل الفخار كما امرني الرب \* انتهى وانجيل متي عندهم  
هو عهد الاناجيل وعليه الإجماع كقول ان عثمان عندناو قد قرئت  
صحيفة ارميا في الترجمة العربية القديمة والانجيلية والاضل العبراني  
ولم اجد فيها شيئا فسعات عن ذلك اكثر علمائهم فاجاب طامس بطعيان  
فلم الكاتب رغبة باحتمال ان يكون ارميا يسمي زكريا ويوكا نان  
وما رطروس وكيراكوس بان متي لم يتخصص الكتاب فظن ان ذلك مكتوب  
في نبوة ارميا وان قد وجدته في سفر زكريا عسم في الاب منه  
لا عيينم لم تقف ذلك من اكثر علماء اليهود فقالوا اننا لم نجد ذلك الا  
في سفر زكريا عسم لا غير وهذا هو التحريف الذي لم يزلوا ينكروه

من اذنت محمد صاعدا الى يومنا هذا احتج اطلعت الله عليه ادا علمت  
 قد ادانوا لانتقال السبل متى تكتب الله باليه الباطل من سر بلده ولا  
 من حله لكن استعمل فتي كانت الله فلم باله الباطل من سر بلده ولا  
 من حله واحب سمع السلي لا من سر فلم نزل عن ارميا و ام يذكرك  
 ارميا هو منتظم بالزمان على حتى باخيال معبد في يكون متى قد اترى عليه  
 وده هو الباطل بعينه ارميا يكون اليه وفسد جرموا ذلك من سر ارميا فيشت  
 التبر في العبد العتيق بالبطان ربي العبد بالبر باد و هو الباطل واما  
 فواهم انه يتكبر ان يكون لا رما اسمن احدهما ارميا والآخر زكريا  
 فمحمول على المسامحة لان مشي لدنفل من ارميا ١٧٣ من السبله حيث  
 قال ذات ات حيت ينفك روح زار سوكن البلى لا ربي حرمي ذي برانت  
 في ايك و لرحمته بالقرنية حتى يتحمل ما بال الرب على لهن السبي واما  
 بحيث نال المح و صحت ذلك وهو موجود في ٣٤٥ من سقر ارميا و مثل ارميا  
 اجهل و حاشا من ان يكون من الجوام ثم مل و بدائق البليوس على انه  
 هو ارميا من سلك والكامل الذي كان يسكن في اناذية و هي بلد في ارض  
 راس في مصر ٣٠ درجة و ٥٠ دقيقة و طول ٣٠ درجة و ٥٠ دقيقة من  
 الطول العبد هو كانت تولد في عهد يوكيانا من ملك اليهود ارميا واما  
 اسمه المذكور في صحيفه رما بروله احدا سما اخر واما نسبة الغلط الى الكاتب  
 فجها له صفة لان العقل لا يحوز لواطع الله لامة العليمة على القبطي لونه  
 يسهم مند ١٨١٤ سنة مع انهم لم ير الواسع ممكن في له حيت هو اما نسبة  
 في الى السبل بصر بع البطلان و كتب بمكن ذلك وهو ر من الجوارش  
 واحد الباطل في الاول و كانت الوحي واحد اصحاب الدارة اذا  
 فهمت ذلك فاعلم ان كتب لم كتابه في رة بالرمباد و البطلان لان العبد

قدال على البعير والقدم على المسير\* واعلم اني اكتب اليك بالبلغية البر  
 طنية اولاً ثم ارجمه بالحق فيه لفرينا المفضولي واثباتنا للبدعيون ولم اجتنس  
 بكتابة العبراني لان الترجمة الانكليزية لرجمة مفيدة ولا ان اجعل النزاع  
 مع النصارى واماماً بالي في بعض الاماكن مع اليهود طلاً انكلم فيها الا  
 باليفينيات والمسلمات\* ثم قد تقدمت البراهين الساباطية\* والحمد لله  
 على انما لها\* حمد اجزى بالاولى انصرامها  
 التبصرة الاولى من البراهين الثابتة طية في ابطال مستننى  
 من صلب النصارى وعفا ثد بهم وفيها بحثان - في ابطال مستننى  
 من هبهم المدي بوجوب التلفظ والامان به كما لشهادتين عندنا  
 في ابطال عفا ثد بهم ٣٩\* البحث - من التبصرة - من البراهين الساباطية  
 باطية في ابطال مستننى دين النصارى\* وقد اكتفيت فيه بكلمات الشهادة  
 الاجتماعية التي اجمع عليها الكاثوليكون والسرانيون واليونانيون والاولاد  
 رابنة والبروج والانكليز والكثاريون والقرطبيون والاضطباغيون والمشد  
 مستيون اجماعاً كلياً بفرول كمي راولها الايمانى الاناني في الذي ابتدوا  
 فيه بفرولهم\* هو سوارول بي سيد بيفورال ثنكس ات ازني سيسيرقي  
 ذات هي هولندي كذلك فيث\* وترجمة بالقرينة\* اعلم انه ينبغي  
 لمن يريد النجات ان يتمسك اولاً بالاعتقاد الاجمالي\* اقول المراد  
 بالنيات هاهنا هي نجات الالواح من العذاب الابدى والاعتقاد  
 جماعي هي هذه الالفاظ التي اجمع على صحتها جميع النصارى\* ثولهم\*  
 وج فيث اكسبت اوزيرون ذوكيب هول افدان ديفيلد وثارت دوت  
 هي شل برش اوزاستنك لي\* وترجمته بالعربية\* اعني ذلك الاعتقاد  
 الذي من كنتم تمسك به بفرولهم لا يهلكه من الهلاك الابدى\* اقول ثولهم

المسك اوله في اولهم لان الظاهر لفظهم ٢- على ١- ومن المعلوم  
 ان الرجل الاول لا يمسك بما لا يفهمه اذ لا يمكن المسك بالجهول مع ان  
 فهم هذه الاعضاد اتا الواحدة غير ممكن \* اللهم الا ان يراد بالعلم معرفة  
 الخطا واولهم لا يدان الح نبي بلهم الحزاء اي ان ام يمسك به المصراي  
 ويضمه ذكرك واخيرا في بحثي ذكرك فقال بعضهم ان حرد التمسك  
 يكفي في النيات كمارا من الرومي والشماس كسرا كوس الا  
 في رمي وقال بعضهم ان الاحياء اعتقل على كل قيد الكلام والشرط في  
 المسك واليه فلا يمكن النيات بغير ان احدهما فان جوهر ثم النيات  
 بتمسك المسك واسمونه وحده مقام الشرط بحسب علمكم ان لصور وفا  
 بتمسك اليهم انصارا يدهي ان المسلم واليهودي اذ اراد اياها الاعضاء  
 بهم بانه ولم يحكم احدهم العلماء ببيانهم \* وردوه بتمسك الاكهم والا  
 تلبسوا بالعمود وقد بحث والحق ان القوام من مكلفين بعضهم مسائل الا  
 الهية \* بلهم \* اندي ككلك من ابدس ذات وي وارسلون كاد  
 ان نرسي اياه ليرسي ان يوسي فيدي كان من ذلك دي بر سس يارد  
 في ريد بك دي تسسيسي \* في راحة باله ردة \* والاعتقاد الاحمالي هو ان  
 يعتقد الله الواحد في التثليث والتمسك في التوحيد ولا يصر الا - اص  
 ولا نعلم الاساس \* انما هو المبدأ حل في اعتقادهم القاسد المراد  
 بالاشتصاص اشتصاص الافراد الوهمية البهرجة في التثليث والاحساس  
 احساس الا راد وانما سموها احبا لارام بهر وما احساسا لانهم يريدون  
 فيها الالهة الثلاثة والالهة على بعد واعدها الخمس وفيه ناس طاهر يدع  
 ان الواحدة من هذه هي واحد لا يوجد ان يكون ثلاثة كل واحد منهم  
 واحد - ان ذلك الواحد واللاية من هذه هي ثلاثة لا يمكن ان تكون

واحد امثل واحد من تلك الثلاثة وقلهم ولا نميز الاشخاص بربنا ون  
 المكث في الجهل الابدي الذي لا انكسار منه ✱ قلهم ✱ فاذ برازون  
 برسن آف ذي فاذران آذر آف ذي سن ان آذر آف ذي هولبي كوست  
 بت ذي كا دمه آف ذي فاذ راف ذي سن اند آف ذي هولبي كوست  
 ازال ون ذي كلوربي انكون اند ذي مستي كواي نزل سج آبز ذي  
 فاذ رازن ذي سن اند اذ ذي هولبي كوست ، ذي فاذ ران كري ابت ذي  
 سن ان كري ابت اند ذي هولبي كوست ان كري ابت ذي فاذ  
 ان كمبرهنس ابل ذي سن ان كمبرهنس ابل اند ذي هولبي كوست ان  
 كمبرهنس ابل ذي فاذ راي نزل ذي سن اي نزل اند اند ذي هولبي  
 كوست اي نزل اند بت ذ برا بر نات ثري ان نلس بت ون اي نزل اند  
 السود بر ان نات ثري ان كمبرهنس اي بلس نار ثري ان كري ابت بت  
 ون ان كري ابت اند ون ان كمبرهنس ابل ✱ وترجمته بالعربية ✱  
 لانه يجب وجود ذات الاب وذات الابن وذات الروح القدس ولاهوت  
 الاب ولاهوت الابن ولاهوت الروح القدس واحد والجلال متشابه  
 والمجد ابدي فان ماهية الابن كالاب وكنه كنه ماهية الروح القدس وان  
 الاب غير معلول والابن غير معلول والروح القدس غير معلول والاب غير  
 محدود والابن غير محدود والروح القدس غير محدود والاب ازل والابن  
 ازل والروح القدس ازل واپس الازليون ثلاثة ولا غير المحل  
 د بن ثلاثة ولا غير المعلولين ثلاثة بل غير معلول واحد وغير  
 محدود واحد ✱ اقول هذا هو الذي هم على اعتقاد  
 التوحيد في الثلثية والثلثية في التوحيد وهو من قبيل الاستد  
 لال على الكذبة بالكذبية وعلى الممتنع بالمستحيل ومن تضارب

هذا ما ذكره السيد الساجد ابراهيم سنا في سفره في  
 النصارى من كتاب الارهاير حيث قال في بعض النسخ  
 فيما بين الصور في باع بشم من مسئلة من قال النصارى انه  
 ربي على كل سبعة حطائر يعتبر بالنعيمه فقال من لا يعلم فيه واشترى اوثم  
 النقي له ان اوله ولحمه قد عني فيها العيان من غير ان يعلم ان المجلس قام  
 النصارى من حوائج مع عباده العبد فقال له والله ما علمت بها ليل الابد  
 قال له يا محبي ما هو لحي فاني قد كنتك انت فقال له الملك قد جرت بها  
 قال اذا كانت انت هي التي قلت فقال كالك فقد انتضيت السب قال اذا  
 كان اجروا من سبها فقال كالك قد اظلمت الوالد قال اذا كان بائنا لم  
 النصارى ما جعل فيهم علي فعلنه التي تقول انه هي استدل النصارى على  
 التثليث بهذا الدليل والاصل فيه انهم لم اذا هو التسوية التي الى  
 التضرر واختلفوا في استدلون معهم في التوحيد والتثليث اجمع واعلم ان هذا  
 الاعتقاد الفاسد لا يمكن في البيت فيه وانما منع وجوب وجوده  
 البلائق لان واجب الوجود من حيث انه هو واجب الوجود لا يكون الا  
 واحدا لانه اذا كان ثلاثة فليز ما انتراكم في وجوب الوجود الذي هو  
 نفس الابعاد تولا من ايمان احدتهم من الاجر والا فلا تثليث ما كان  
 اليه من صلا كان كل واحد منهم من كتاب من حيث وفصل لان كل ما له  
 فصل له نفس واحد كان اليميز بعينها بلا بد من علة التعيين  
 وان كانت العلة هي نفس الباهرة وكان التميز لا ينسأ لاما هيمة دمتي  
 ما وجدت وحده التعيين فيكون الواجب واحد او فليس في تضاد  
 احسن رادكار علة التعيين غير الالهية كان الواجب من حيث حاله  
 سبب من عمل وهو مع وكنت قد ثبتت النسخ من كتاب من حيث دليل



اعتبار التوحيد في التثليث والتثليث في التوحيد فقال إنك إذا فرضت  
 مثلثاً مساوي الأضلاع كانت الأضلاع ثلاثة والمثلث واحد أو كان  
 للمثلث الواحد ثلاثة أضلاع فقلت له نعم لكن الأضلاع الثلاثة من  
 حيث هي أضلاع ثلاثة مشتملة على حيد ود ثلاثة ونكون كل ثلاثة أضلاع  
 مشتملة على مثلث واحد لكن ليس كل واحد من الأضلاع الثلاثة مثلثاً  
 موازاً للمثلث المقروض في الأضلاع الثلاثة ويكون المثلث الواحد  
 مشتملاً على ثلاثة أضلاع لكن لا يكون كل ضلع من الأضلاع الثلاثة  
 موازاً له فلا ينهم الدليل \* فقال هذا المقدر مفنع للعوام ولما الخواص  
 فلا بد كشف لهم سر ذلك الأثر بالريضة الكاملة ولها لم يكن لي بد  
 من السكوت والمتابعة لم أنبس في جوابه بكلمة ولم أفه له بينت  
 حقة \* وهذا الكلام مختلف من وجوه - لأن الاعتراف بوجوب وجودها ولام  
 الثلاثة والنجاد هيم في اللاهوت وأيد به محمد هم بباين تشابههم في الجلال  
 لأن التشابه غير الاتحاد - لأن كون ماهية الابن كماهية الأب  
 ومماهية الروح القدس كماهية الأب غير كونهما نفس ماهية الأب  
 فيستفيض الاتحاد - لأن أنصاف كل واحد منهم بالازلية وبغير الاعتلال  
 والاتحاد والاعتراف بعدم تعدد الأزليات وغير المعلولات والمحد ذات  
 بنافذ المشابهة في المبدأ فيبطل التعريف وفيه مخالفة كلية مع  
 ما بانني بعد هذا من كون كل واحد من هذا ٣ معلولاً  
 لصاحبه \* فقولهم \* سوليك وذي فاذر ان آل ميتي ذي سن آل ميتي  
 ذي هولي كوست آل ميتي اندبت ذبر ابر نات ثري آل ميتي ست  
 بتون آل ميتي سوزي فاذر ان كاد ذي سي ان كاد اند ذي هوي كوست  
 ان كاد اندبت ذبر ابر نات ثري كاه ش بتون كاد سوليك

وَاَنْذَرِي مَا ذَرَارَ لَارْدِي سَنَ اَزْلَاوَالِدِي هَوَلِي كَوَسْتَا لَارْدِي اَنْدَهتْ .  
 ذَهْرَاتِ ثَرِي لَارْدِي سَنَ تَاوَنَ لَارْدِي مَارْلِكْ اِهْزَوِي اِهْرَكَمْ مِيلْدِي .  
 ذِي كَبَرِي سَيَانْ وَهَرِي تِي لَوَا كِنَا لَحْ اَوْزِي بَرِي سَنَ بِي هَمَمْ مَلْفَ تَوَمِي كَادْ .  
 اَنْدَلَارْدِي سَوَوِي اِهْرَمَارِي دِي بِي ذِي كَثْلَكْ رِي لَبِي سَنَ تَوَسِي ذَهْرِي ثَرِي .  
 كَادْشَ آرْثَرِي لَارْدِي ذِي مَلْدَرَا زَمِيدَا فَنَسْ مَلْدَرَكْ رِي اِهْتَدَانْ .  
 مِي كَالْنِ ذِي سَنَ اَزْآمِدِي فَاذَرَالْوَنَ تَاتْ هَمِيدَا نَارَكْ رِي اِهْتَدَانْ .  
 بِي كَالْنِ ذِي هَوَلِي كَوَسْتَا اَزْآمِدِي فَاذَرَالْوَنَ سَلْ لَبِي سَنَ مِيلْدَانْ .  
 كَرِي اِهْتَدَانْ لَرِي كَالْنِ مَتْ تَرُو مِيلْدَانْ وَتَرْحَمْتَهْ بِالْعَوْنِيَّةِ وَانْ اَلَا .  
 مَلْدَرُو اَلَا بِنَ مَلْدَرُو الرُّوحِ الْقُدُسِ مَقْتَدَرُو لَيْسَ الْمَلْدَرُو ثَلَاثَةٌ بَلْ .  
 مَقْتَدَرُو وَاحِدٌ وَانْ اَلَا بِنَ اَلَهْ وَ اَلَا بِنَ اَلَهْ وَ الرُّوحِ الْقُدُسِ اَلَهْ وَلَيْسَ اَلَا .  
 اِلَهَةٌ ثَلَاثَةٌ بَلْ اَلَهٌ وَاحِدٌ وَانْ اَلَا بِنَ رُبُّ اَلَا بِنَ رُبُّ وَ الرُّوحِ الْقُدُسِ رُبُّ .  
 وَلَيْسَ اَلَا بِنَ ثَلَاثَةٌ بَلْ رُبُّ وَاحِدٌ فَكَمَا فَدَكَلْنَا اَلْعَتِقَا دَالْنَسْبِي .  
 اَنْ نَعْتَرِفْ هَاكْ كُلْ ذَاتِ اَلَهْ وَ رُبُّ مَعْنَا بَا لَطْفَرَا اِلَى الْمَذْهَبِ الْاَجْمَاعِي .  
 اَنْ نَعْتَرِفْ بُوْجُودَ ثَلَاثَةِ اِلَهَةٍ اَوْ ثَلَاثَةِ اَرْبَابَاتِ فَاَنْ اَلَا بَلَمْ يَصْدُرْ عَنْ نَفْسِي .  
 لَا عَمَلًا وَلَا حَلْفَةً وَ اَلَا بِنَ صَدْرُ عَنْ اَلَا مَوْحِدَةٍ لَا عَمَلًا وَلَا خَافَةَ بَلْ وَلا دُ .  
 وَ الرُّوحِ الْقُدُسِ صَدْرُ عَنِ الْاَلَا وَ اَلَا بِنَ لَا عَمَلًا وَلَا خَافَةَ بَلْ اِبْجَادَا .  
 اِمْرَلْ فَوَلَهُمْ وَانْ اَلَا مَقْتَدَرُ الْعَظْفِ عَلَى فَوَلَهُمْ وَانْ اَلَا بِنَ غَيْرُ مَعْلُولِ .  
 وَ اَلَا بِنَ اَعْتَمَمَ مِنْ اَلَا بِنَ . وَالْاِعْتَرَا فَبَعْدُ اَلَا بِنَ اَلَا مَيَّازُ فِي مَقْدَرِ الصِّفَاتِ .  
 لَتَوْحِيدِ بِالْمَرْحُومِ وَمِنْ فَوَلَهُمْ فَكَمَا اَلَا بِنَ كَلَامُ مَهْمَلٍ لَا يَهْتَمُّ بِهِ اَلَا بِنَ .  
 فَضْلًا عَنْ النِّسْوَانِ وَالنَّحَالِ فَاَمْسَ نَطْرُكْ بِيَهْ مَا نَهَمَّ فَدَا هَمَّوْا اِلَى اَنْ .  
 كُلْ نَحْصَ مِنْ اَلَا بِنَ وَ اَلَا بِنَ وَ الرُّوحِ الْقُدُسِ اَلَهْ فَاَنْتُمْ بِنَا اَلَهْ ثُمَّ مَنَعُوا .  
 لِلتَّحْلِيلِ وَ اَدَامُوا التَّوْحِيدَ فَنَدَبَرُ بِلَانْ ذَلِكَ فَيَمَانْدَمُ وَالْفَاءُ فِي فَوَلَهُمْ .

فان الاب الخ السببية وهذا هو دليل منع التشليش ولا شك في انه دليل  
 بمنع من وجهه لكنه عليه هم لالههم لانهم قد اعترفوا بان كل واحد من  
 الابن انايم الثلاثة ان لي غير معلول وغير متولد من المعلوم ان صدور الابن  
 من الاب سواء كان بالمثل او بالخلافه او بالتولد يمنع عدم معلوليته  
 ويذهب ان الاب علته وجود الابن لان التضاع وجسود الاب بمنع وجود  
 الابن ولا عكس والا فافترس ان كان المسيح بن مريم قد صدر من الله على  
 سبيل الولادة ففيه مساو لله في الازليه وغير معلول له لكن المسيح  
 عيسى بن مريم قد صدر من الله على سبيل الولادة وفيه مساو له في الازليه  
 وغير معلول له والمقدم بطل بالنالي مثله اما بطلان المثلث فلانه هم فله  
 عرفوا كل واحد من الابن انايم الثلاثة بعدم المعلولية وبالمماثلة في الازليه  
 واذا كان قد صدر منه ولاد فلا شك في معلوليته وعدم المماثلة في الازليه  
 فينتقض الاصل الذي استسرا عليه عقيدته هم واما بطلان التالي  
 فلصدق استثناء نقيضه وبطلان المثلث ولان المولود به نرادف الحدوث  
 والحدوث ببيان القديم وعلى هذا يكون البعث في اهل الروح القاتل وفاته  
 انفق الحكماء على ان واجب الوجود من حيث انه واجب الوجود لا يصدر  
 عنه الا مقبول واحد فان كانوا متوهمين بهذا سبب الفلاسفة كان  
 يجب عليهم الاعتقاد باصدار الروح القدس عن الابن بل يقولوا  
 ان الابن ذو ماهية جوهرية فصدرت عنه الروح القدس بالنظر الى ماهيته  
 الجوهرية مع ان تولد المسيح بن مريم باسمه كونه بيلاطوس  
 البنطس بمنع قدامته وحقيقته ما بعثوا في الروح القدس انها روح مقلد  
 من نعت على طالب الخير ونكر الشر وتساعد في تذكير النفس ولا يبعد  
 ان يعبر عنه تابيزدان الفرس وقد ذكرت في ذلك في الصرصر ٧١



أن لا يحتاج المتأخر اليه كتقديم الواحد على الاثنين والابن محتاج  
 الى الابن في صدورهم والروح القدس محتاج الى كل واحد منهم فلا مساواة  
 في التقديم ولان التقديم في الشرف هو كون احد الشيعين المتساويين المتوازن  
 بين افضل من الثاني كتقديم اليمين على اليسرى وهابيل على قابيل والابن  
 اشرف من الروح القدس لصدا ورعته منه والاب اشرف منهما لصدا ورعتهما  
 منه فلا مساواة في التقديم ولان المتقدم بالرتبة هو ما يكون اقرب الي  
 المبدء من المتأخر كتقديم موسى على فرعون والابن اقرب من الروح  
 القدس الي المبدء فلا مساواة في التقديم ولان المتقدم بالعلية هو  
 الذي يتقدم بعلاقة عقلية بينه وبين المؤثر كتقدم حركة اليد على  
 حركة القدم في الكتابة والمسيح مغلول بالاب قبل الروح القدس  
 امتثال الروح القدس بهما والاب هو العلة فلا مساواة في التقديم وان  
 ان يد بالمتقدمين القدم المباني المحاذات فلا مساواة في القدم الله بالبنات  
 لكون بعضهم علة بعض ولا في القدم الزمان لكون بعضهم مصدر  
 لبعض واما الكبر والصغر فاني اشعر بان طول المسيح بن مريم عظم  
 روع ونصف ذراع بدير اعلاه ولا اشعر بطول الروح القدس والاب فلا يبحث  
 في ذلك فلا نوافق في الازلية ولا تماثل \* وعبادة التوحيد في التثليث  
 والتثليث في التوحيد \* من بنى الشيطان المريد \* قولهم هي ذير  
 فوذول بي سيود مست ذس ثلك آف ذي نريتي فوذ مورات ازني  
 مسيري نوابور لستك سارشن ذت هي آل سوبليو ريت لي ذي  
 ان كزنيشن آف اوزلارد جيسي كبريت \* ونرجمته بالهر بيته \*  
 فمن اراد ان بنجو ينبغي له ان يتقدم ذلك في التثليث وينبغي له ان  
 يكمل الاعتقاد بتجسد ربنا يسوع المسيح المنجاة الابدية \* اقول القاء

للتعقيب والجملة استينافية والمقني ان الاختصاص ذبها متى من الترتيبات  
 لا يكتفي في التصور ولا يكون النصبراني كاملا حتى يعقل  
 بتجسد الاله فاذا اعتقد بتجسده نال الوالد الاله الذي فرود  
 له جسمه ثم وصفوا التجسم المذكور \* بقولهم \* فاردي ريت فيث ان  
 ذكوي بليوا لكان فس ذك او رلارد جيزن كبريت ذي سن آف يكاد  
 ككاد اللين كاد آف ذي سبستنس آف ذي فاد ريكان بغير ذي  
 وارل اللين آف ذي سبستنس آف هز ما فريازن ان ذي وارل \* ولر  
 حمته بالعريفة \* لاي الدين الفهم هوان نعتل ونعتري بار ريعا عيسى  
 المسيح بن الله اله وانسان اما الوهميته فمن ذات الاب مولود قبل وجود  
 العالم واما ايسا بنته فمن ذات الام مولود في عالم الناسوت \* اقول هان  
 الصفتان اول صفات لجسم المسني فالاولي التولد من الاب والـ التولد  
 من الام من المعلوم ان التولد من الاب لا يسبق التولد من الام باكثر من  
 سنة بن فيال من هم كم فاسه وصالحه من جنينها هذا او كم حملته وهذا الا  
 متفاد طس وجوه ١- انه قد اعترفوا بالوهميته والاله واجب والواجب  
 الممكن متباينان فلا اجتماع بينهما ان مفهوم الاله من حيث هو الاله  
 لا يمكن ان يجتمع مع مفهوم الانسان من حيث هو انسان  
 لان الوجوب مباين للحدوث ٣- ان الاعتراف بصدق الانسانية على  
 الاله يلزم علم الاعتراف بالوهميته للمعاين بين الحدوث والقدم  
 ٢- انا قول انكلن المسيح قد هم بالنظر الى بولس من الله قبل وجود  
 العالم فهو موجود قبل وجود العالم فلا يمكن ان يتولد اياه هيرودس  
 لكن المسيح قد هم بالنظر الى بولس من الله قبل وجود العالم فهو موجود  
 قبل وجود العالم والام يمكن ان يتولد في ايام هيرودس اما البقدم

نلاعتراف النصراني بذلك واما التالي فلخدم اجتماع الفدائم بالذات  
والمكن ❖❖ فقولهم ❖❖ برفكت كاد اند برفكت مين آف او بز بيل  
سول اند هيومن فلش سبستستنتك اكرل انوذي فاذا بز بيل نيك  
هن كاد هيد اند انفير بر نوذي فاذا بز بيل نيك هن مين هو دهو آل نو  
هي بي كاد اند مين بت هي از نات نو بشتون كريبست ون نات  
بي كانور سن آف كاد هيد ان نو فلش بت بي نيك كآف ذي  
مين هو انتو كاد ون آل نو كذ نات بي كان فيوزن آف سبستنس  
بت بي هوتي آف برسي نار انوذي ر بز ن ابيش سول انسا فلش از  
ون مين سو كاد اند مين از ون كريبست ❖❖ وترجمته بالعربية ❖  
وانه اله كامل وانسان كامل بنفس ناطقة وجسم حيواني منقسم  
وانه مماثل الالب بل هو نيتته بفعل الالب بناسو نيتته وان اله وانسان  
وليس باثنين بل مسيحي واحد وان ه واحد لكن لا يحول اللاهوت في الجسم  
بل باستعمال الجسم في اللاهوتية وان الكل واحد لكن لا يتشربق  
الاجسام بل بالحداد الاشخاص فكما تكون النفس الناطقة والجسد  
انسانا واحد اهكذا يكون الاله والانسان مسكوا واحدا ❖❖ اقول بوليم  
وانه اله كامل الخ عطف على ان ربنا عيسى المسيح ابن الله والاله الكامل  
هو واجب الوجود نع والانسان الكامل هو النبي ولا حاجة الى  
التفصيل بالنطق والجسم لان الانسان الكامل لا يكون الا ذات نفس ناطقة  
وجسم حيواني منقسم ومماثلته الالب باللاهوت مع انها توجب  
تعدد واجب الوجود لان المماثلة غير نفس الماهية توجب عدم  
انفصاله له باللاهوت والاله وانسان قد من البحث فيهما وحول  
اللاهوت في الجسم واستعمال الانسان في اللاهوت مهمتر اذ فان

ولا وجه للترجيح اللهم الا ان يقال ان المراد باستعمال اللاهوت  
 في الجسم اشتداد امدائها وحينئذ يرد عليهم عظيم الالحاد والتمثيل  
 ليس بشيء لوجوه ١- ان النفس الناطقة من شأنها استعمال الجسم  
 وعكسها بخلاف الواجب فانه لم يذهب الى استعماله الجسم الا  
 المعتزليون بالحلول والنصارى لا يعترفون بالحلول ٢- ان الان  
 مترااف باستعمال الابن لجسد الانسان يلزم استعمال الروح  
 ايضا ولا وجه للترجيح ٣- انه لا وجه لاستعمال بجسد عيسى  
 بن مريم منهم برفضه ليجسد بارميسني الكذاب وكنت قد ثبتت الا  
 صلوفا كما ذكرنا كونه الارمني من ذلك فقال اننا لما علمنا ان عيسى مسموم  
 قد تولد من غير اب اعتقدنا بان اللاهوت قد استعمال لجسد الانسان فطلع  
 له لذلك كبريت هذا الدليل لبعض المسلمين فقال انكم تعلمون ان آدم  
 قد لم يكن من غير اب وام فالاولى ان نعتقد والله يعلمون ان  
 جوار قد تولدت من غير ام فالأخرى ان نعتقد الله الهامنت الله فاطرق  
 مليحاتم قال لني انفسك يا ابن سابط متلبسا بهذا اللباس لتطلع علي  
 حقيقة من هنا فطبت لي يا ابن سابط اعترف بان كل نفس لا تؤمن بالمسيح  
 ابن النجس لكني لمب الا اكون مثلك افعال احسنت فان هذا هو الا  
 اعتقاد الحسن ثم قولهم ثم سفر دمار اورشليم وشن دهنه وانتوهل روز  
 اكين ذي ثرد ذي نرام ذي دبد هي اسند وانتوهل هي مستك انتو  
 دمر زمت ميند آف ذي فاذر كاد آل مهتي نرام دهنس مي شل كم لوجع  
 ذي كول اند ذي دبد ات هو زكمتك آل مين شل بر نزاكين وث دهنس  
 سادس اند شل كيو اكونت فار دهر وار كس اند ذي ذت هميو  
 دن كز دشتل كو انتو دلف او برستيك اند ذي ذت هميو دن ايول انتو



اور استنک فیر دس از ذی کثک نیت ورج استنک استنک امین بلیو فیه فیه فیه  
 هی کین دات بی سیود کلور بی بی نوری فاخر اند نرضی سن اند نرضی هولی  
 کوست اینزات و از ان ذی بیکنک از نون اهورش ل بی و ارلست اوت اند  
 آمین \* وثر جمته به العربیه وثرانه ابتلی لنبانیا و انجدرالی سفر و انجدر  
 فی الیوم الثالث من بین الاموات وعرج الی السما عرجلس عن همین الالب  
 الاله المقتدر وسمانی من هکاک لید بن الاحیاء و الاموات و سیفکوم  
 هند فیه جمیع الناس باحبت ساد هم و عاسرون علی اهلهم فیه مطلق  
 الذین عملوا الصالحات الی الحیوة الابدیة و یصلی الی الله فی الاخر فوا السیحات  
 الی النار الموقدة فهنا هو الاعتقاد الاجماعی الذی من لم یصدق الا  
 یمان به لن یستطیع ان ینجو والا والنجید للاجوال الذین و الروح القدس  
 کما کان فی الابد آء بکرین من الان الی ابد الابد من آمین \* اقول  
 المراد بقولم ابتلی لنبانیا ناله من الیهود و صلیه و نقر بر ذلک انهم  
 یقولون ان الاله لما خلقوا الخلق ارسلوا الیهم الانبیاء اعظم بنشینوا امرهم  
 فاراد الالب ان یسختهم بعد اب بچس و یستأنف غیرهم فعارضه الالب و قال  
 ذرنی اذهب الیهم و اعظمهم فیتجسم و انی الی علم و نجهل جمیع هذه الالام  
 لاجلهم و صلیو دفن و دخل جهنم نلک لک لایله خلها سن اربعین سن  
 و هذا اعتقاد فاسد کفر به لا یخفی به الا احمق او سنیه \* ۲ - الاعتقاد  
 الحواری الذی بنعمون وان الحواریین کاندرا بلفظین به هو قولهم  
 ای بلیوان کاذبی فاخر الی صیتی میکر آنسھون انجدرالت انک مان  
 جیزس کر بستی و نلی سن اور یلاردھو و از کان سیر و بی ذی  
 هولی کوست بارن آف ذی ورنجن میری سیرد اند ریانتس بیلت و از  
 کر و سیفید دبد اند بر با هی دیسید دانت و هل ذی نرضی هی روز

اکتی مراد پی دہلہ می اسبلہ استوہوں انداستہ ان ی رہت فہینک  
 آف کد د ذی قادر آل میتی فرام دس ہی ذل کم لوح  
 ذی جبرک اند ذی ذہک ای ہلوان ذی ہولی کورست ذی ہولی  
 بکملک جرح دی کمعور نیس آف سنتس دی مار کورس آف  
 سنس ذی رز رخش آف ذی نادی اند خلیع اور لستک آمین  
 و لرحمہ با عربتہ آمست باللہ الاب لہمعتد ر خالق السما  
 والارض و برہا عیسی المسیح انتہ الوحید الذی حذل ہا من  
 الروح القدس و رطلہ جس مرہم الکروا سلی نی زمین بیلاطوس  
 القمطی و صلب ہوات و دف و نزل الی حہم و عی النور الثالث ابعت  
 جس بس الاموات و عرح الی السما و جلس عن ہمی اللہ الاب  
 المصلی روسا بنی من صماک لہا بس الاحماء والاموات و آمست  
 بالزوح القلمس الکبیسۃ الاحماء عیۃ و مشارکتہ المظاہرین و بمعقرا  
 الخطایا و باسعات الاحساد و عالجہنہ الابنہ آمس انول مسدہ خدا  
 الاعنہ د الماسد الی الحواریس افتراء محض و فلہ مریان مسادہ  
 عینا فلہ بالاحاحۃ لا یاحترقہ و لم یبق فیہ الانولہم آمست باللہ  
 یوسرہا یسعی الخ و آمبت بالروح القدس مارنہ ہجر اتحاد الاب والابر  
 و اہ مارہما عی الروح القدس لان اعادہ القتل فی مقام الاستمعا  
 عہد بکیر الاستماع آمست ۳۴ الاعتراف المہملہ ہمی و شو فولہم ای  
 ہلوان کا د ذی قادر آل متی مسکر آمہ ہسون ابدارث اند آف آل  
 ٹمکس و ریل اند انوریل اند ان اور لارد جنس کرہست ذی  
 و بی بیکان س آف کجاد ہدکان آف مر نادر ہعور آل وارلدس  
 کجاد آف کاد لیت آف لہرت وری کجاد آف وری کاد بیکال

ذات تيدبي انك آفون سبستندس وتدي فاذر بي هوم آل نندكسي  
 وهرميد هو فاراس مين اند فارلور سلو پشن كيم دون فهرام هون  
 اند وازان كر نيت بي ذي هوللي كوسسي آف ذي ورجن مجري  
 اند واز مين مين اند واز كر وسيفيد آل سو فاراش اندر بانطيس بيلت  
 هي سفر داند واز بر بد اند ذي ثرد ذي هي روزا كين اكار دندك  
 نود ذي سكر بجرس اند ايسند انتوهون اند شت ان نود ذي ريت هيند  
 آف ذي فاذر اند هي شل يكم اكين وت كلوري نوجج ذي كوك  
 اند ذي دبل هو زگنكهم ثل هيرو نواند اند اي بليو ان ذي هوللي كوست  
 ذي لار داند فار كچور آف ليف هونير وسيدت فرام ذي فاذر اند ذي سن  
 هو وت ذي فاذر اند ذي سن لو كندر زوار شبد اند كلور بفيد هو  
 سبيك بي ذي بر افتر اند اي بليوون كثل اند ايستالك جرج اي  
 اكنالچ ون بيطزم فار ذي رميشن آف سندس اند اي لك فار ذي  
 وزر كشن آف ذي دبد اند ذي ايف آف ذي وازل نوكم آمين ✠  
 وترجمته بالعربية: آمين بالله الاب للمفتخر خالق السماء والارض  
 وخالق ما برى وما لا برى وبر بفاعيسى المسيح ابن الله الوهيده المسلولها  
 قبل العالم كله وبانه الله من الله ونور من نور وحب من ربح حق  
 مولود غير مصنوع وبانه هو والاب من جوهر واحد وفك صنعت به  
 جميع الاشياء كلها وبانه نزل من السماء لاجلنا نحن ولاجل نجاننا  
 وقد حمل به من الروح القدس وصير انسانا وصلب ني زمن بيللا  
 طوس البنطي وابتلي ودفن لثام في اليوم الثالث كمانع عليه  
 في كتب الناموس وعرج الى السماء وجلس عن يمين الله الاب  
 وسياتي بالجلال ليدين الاحياء والاموات و آمين بروح القدس



بئتك آر ان ذی وائر اندر ذی ارث دوشلست نات، بودون ذی سلف  
 نو ذم نار وارشب ذم فارهای ذی لآ رد ذی کاد اہم اجلس کاد ورنک  
 ذی انکو بی آف ذی فادر س ابان ذی جلد مہر انتو ذی ثرداغد فورث  
 مجنیر بشن آف ذم ذت ہیئت می اند شہر وونک مر سی انتو ثو زوند  
 س آف ذم ذت لو بی اند کیب می کمند منتش \* ۳ - ذوشلست  
 نات نیک ذی نیم آف ذی لآ رد ذی کاد ان وین فار ذی لآ رد  
 ول نات هو لدر ہم کلت لٹ ذت نیٹت ہمز نیم ان وین \* ۴ - رمہر  
 ذی سبت ذی نوگیب ات ہو لی سکس کسی فلر ثلث لیسر اندو  
 آل ذی وارک بت ذی سونت ذی از ذی سبت آف ذی لآ رد  
 کاد ان ات دوشلست نات دوانی وارک ذو نار ذی سن ناس ذی  
 داند ذی مین سرو نت اند ذی میل سرو نت ذی کدل اند ذی  
 ستر بنیر ذت از و ت ان ذی کیتس فار ان سہ کس ذی کاد  
 میل ہور اندارت ذی سی اند آل ذت ان ذم از اندرتت ان  
 ذی سونت ذی و ہر فور ذی لآ رد بل ساند ذی سونت ذی اند ہر  
 ات \* ۵ - ہنر ذی فادر اند ذی منیر ذت گدی دیر ہی بی لاک ان ذی  
 لیندو ج ذی لآ رد ذی کاد کیو ذی \* ۶ - ذوشلست نات مر ذر \* ۷ -  
 ذوشلست نات کمت اد لئری \* ۸ - ذوشلست نات ستیل \* ۹ - ذو  
 شلست نات بیر فالس وٹنس اکنیست ذی نیلیر \* ۱۰ - ذوشلست نات  
 کو ت دی نیلیر ہوس ذوشلست نات کو ت ذی تبیر زوٹت اندر  
 سہر و ت نار ہمز میل نار ہمز اکس نار ہمز اس نار انی ٹنک ذت ار ہمز  
 و نر جمتہ ابالہ ربیہ \* ۱۱ - لاکر لاکر لاکر غیر \* ۱۲ - لانتخ  
 لک صور نو لا نمیشل ساقی السی اہم فوٹ رلاہم فی الارض من

لحيث ولا تماني الماء من تحت الارض لا تسجد لهم ولا تعبد من ماني  
 انا الرب الهك اله عيسو رافض ذك وبابا بآء من الانساء الى ثلاثه  
 الى اربعة احيال للدين بخصولي والرحم الى الاف لاحثائي والدين  
 احافلون علي احكامي \* ٣٠ لا تحلف باسم الرب الهك باطلا فان  
 الرب لا يترك من احلف باسمه باطلا \* ٣١ - اذ بكر يوم السبت  
 لتظهره ستة ايام اقل فيها عملك كله واليوم السابع  
 سبت الرب الهك لا تعمل فيه اذ نبي عمل لا انت ولا اسك ولا  
 صدك ولا امك ولا ذواتك ولا اقر رب المستكن تحت اوتانك لان  
 الرب خلق السماء والارض والشمس والقمر وبانيه في ستة ايام واستراح  
 في اليوم السابع فلكل بارك الله في يوم السبت وطهره \* ٣٢ احرم  
 اباك وامك ليطول عمرك في الارض التي يعطيك الرب الهك \* ٣٣  
 لا تذل \* ٣٤ لا ارضي \* ٣٥ لا تسرق \* ٣٦ لا تشهد على ذريتك وورا \* ٣٧  
 لا تشهد بيت ذريتك ولا تشته امرته ورسك ولا عذره ولا امته ولا ثوره  
 ولا جباره ولا شيا مما هو لربك \* ٣٨ قول اعلم ان الكلمه  
 لك ان عاني السو حيد ونقي المنيث بالسد امسوا الاله المعسود  
 مني المعسود وفيه \* ٣٩ دلالة بظاهره علي نبي عباد ذال و ثان و  
 البائيل والكاركون بعدون لسال المسيح والارامس والحروح  
 طوبى له وكرمون صور الحو ارثين ورد السراطه بان  
 الحضر نساول المسيح لتسجد مني المتعوب بل لا تصور عباد  
 امتاله ولا صور به احاب الحكاين لكون بان الحصر يوم  
 الميا ونابو المسيح بجاني ورد السواطيه بان التسبح من حيث  
 انه حالي بلا تسال له ومن حين مجر به مخلوق بل حل في المصورات

وَالَهُمْ قِيْلَ بَحْثٌ وَفِي ٣- اِجَازَةُ الْحَلْفِ الْبَارِ لِقَوْلِهِ بَاطِلًا .  
 أَيِ احْلَافِ بَارٍ أَوْ فِيهِ مِثْلُ فِضْهِ نَامَةٌ مَعَ مَا وَرَدَ فِي ٥- ٣٤- مَنِ مَنِي  
 حَيْثُ قَالَ سَوْبَرْنَائَاتِ آلِ \* وَتَرْجُمَتُهُ بِالْعَرَبِيَّةِ لَا تَحْلِفُوا  
 مَطْلَفًا وَفِي ٤- حَيْثُ عَلَيَّ حِفْظُ السَّبْتِ وَأَلْنَصَارِي بِكُنْزُونَهُ  
 وَبَحَافُطُونَ عَلَيَّ الْإِحْدَ وَلَا دَلِيلَ لَهُمْ عَلَيَّ ذَلِكَ وَفِيهَا اِطْلَاقُ  
 التَّعْبِيرِ الرَّاحَةِ عَلَيَّ الْوَاجِبِ نَعٍ وَهُمَا مُسْتَحِيلَانِ عَلَيْهِ وَفِي  
 ٥- أَمْرٌ بِكَرَامِ الْمُؤَالِدِينَ وَالْيَهُودَ بِجَنَازَةٍ نَرُكُ صَلَافَةً  
 رَحْمَتُهُمَا إِذَا كَتَبَ الْوَلَدُ بَنَانَهُ فَمَنْ فُتِلَ بِمَا لَهُ مَعَ أَنْ أَوْفَقَ  
 ثَبُوبَ وَصَلَتُهُمَا وَاجِبَةٌ وَفِي ٦- ٧- ٨- اِتِّفَاقُ نَامٍ لِمَجْمِيعِ شَعْبِ  
 النِّصَارِيِّ وَالْيَهُودِ إِلَّا أَنْ أَلْيَهُودَ بِقَوْلُونِ أَنْ الْمَنْعُ مِنَ الشَّرْقَةِ  
 وَالْفَتْلِ لَا يَحْتَرَمُ إِلَّا إِذَا كَانَ مِنْ يَهُودِيٍّ وَالْأَفْهَمُ مَبَاحُ لَا بَاحَةَ  
 قَتْلِ نَافِذِ السَّبْتِ وَنَهْيُ مَا لَهُ لِقَوْلِهِ وَلَا الْغَرِيبُ الْمُسْتَكِينُ نَحْبُ  
 أَبُو بَكْرٍ وَنَحْبُ لَكَ ٩- وَفِي ١٠- بَيَانُ لِمَا بَلَغَ بِهِ الْيَهُودُ قَالَ النِّصَارِيُّ  
 أَنَّ الْغَرِيبَ مِنْ كَانَ مِنْ بَنِي النَّوْعِ لِمَا وَرَدَ فِي ١٠- ١٣٥- مِنْ لَوْفَا  
 مِنْ قِصَّةِ الرَّجُلِ الَّذِي جَرَحَهُ الْيَهُودِيُّ وَكُفِلَ بِأَفْظِ السَّبْتِ فِي ١١-  
 ٣٢- مِنْ سَفَرِ الْعَدَدِ ٣٤- ٣٥- مِنْ الْخُرُوجِ \* نَزَمَ الْبَحْثُ الْأَوَّلِيَّ مِنَ  
 التَّصْيِيرَةِ الْأَوَّلِيِّ مِنَ الْبَرَاهِينِ السَّابِقَةِ طَيَّةً \* وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَيَّ أَمَامِهِ  
 \* حَمْدُ أَجْزَالِ أَعْلَى أَنْصَرَامِهِ \*

\* الْبَحْثُ الثَّانِي مِنَ التَّصْيِيرَةِ الْأَوَّلِيِّ مِنَ الْبَرَاهِينِ السَّابِقَةِ طَيَّةً فِي رَدِّ  
 جَفَائِدِ النِّصَارِيِّ ٣٩- الَّتِي أَلْفَعْدَ عَلَيْهَا الْأَجْمَاعُ \* تَرْجُمَتُهُمَا مِنْ كِتَابِ  
 الصَّلَافَةِ \* الْمَطْبُوعُ بِأَمْرِ مَلِكِهِمْ جَامِسٍ سَنَةِ ١٧٥٣- مِنْ تَارِيخِ الْمَسِيحِ  
 أَهْلُ أَنْ الْقَوْمُ فَدَاصِدُ رَوَاهِدِهِ الْعَقَابِلُ بِقَوْلِهِمْ \* \* إِنْ كَرِيدَ إِبَانِ

بني ذي ارج لثبش اند بشبش آف بوث پرو و تسس اند ذي هول  
 كلا رحي ان كان و و كيشن هولدين ات لنيد ن ان ذي مير  
 ١٥٧٢- هار ذي او ايدن آف ذي و رسيش آف او بنيس اند  
 نار ذي شتبلشك آف كان ست ليدن لرو ريليجن ري بر  
 ليدني مير محسبي بر كند بنت وت مير زاهل د كلير بش  
 برني فكد دهر انتو \* وترجمته بالدرية \* هذا ما اتفق عليه  
 البطارية والاساقفة وجميع القسوس في المجمع العام الواقع في بلدة  
 لندن عام ١٥٧٢- لم يمتنع الا على الاناء واثباته الا على مذهب  
 الحق طبع من اخبرني تمو حب حكمه الاعلى هو وحكمه النافذ المطبوع  
 متا \* اموال لا تغني عليك ان مذعب المضارعي كان مذعبا حيا او كانوا  
 حكمهم من غير الا ان في الرومي اعني البابا هم بعد ظهور محمد صلعم  
 وضع بينهم اجملا عام فتنه فواعلى ارائهم واعتزلوا الى فريق  
 معند ذنهم الكاثوليك والارمن واليهود واليهود استنبون  
 والاسكندريون والسينيون والارمن والاصناميون والارمن  
 واليونان والقسوس في كني اخلاف اليراملية عام ١٥١٤- من  
 بابلية ملكهم منري \* فلذلك استسوالهم هذه القوم عند لئلا  
 ينصرف منهم احدي الزموا على السلطان واعوانه ابناءهم بهالين  
 بهذا الان منهم سكون ارجلى سعيها سادون وما لنا اشرجهالك  
 بعون المدح شرحا بلكة و امضها و يددها عن من ارضها \* العليد  
 اب مولهم \* آف ذي فيث ان ذي مولتي نر بنتي \* ذيريت وان ايدلرو  
 كاد ابرو لستكون ابرو بنادي ناهيت براند ماش ششيس آف  
 انست يور زدم اندك كير ذس ذي مير اند بر و ر آف





من رجم الكفر المبارك و جسدنا صار بكل التولد بن اعني  
 التولد الالهي والتولد الانساني الهما وانساباوا لاشك انه قد ابتلي  
 بصلب و مات و دفن ليصلح بشياق بن ابيه و لكن كفارة الذنوب  
 الا صلي و الخطأ العملي ١٤ اقول انفق العذراء على ان المسيح  
 من مريم عن كرامة الله و وافقهم فيه المسلمون لقوله نفع اما المسيح  
 بهنسي من مريم رسول الله و كلمته الهاة التي من مريم و روح منه  
 الخ و قال المسلمون ان معنى كونه كلمته لله باول الى انه قد كون  
 بمحض الكلمة التي قال الملك للمريم و احتتم له ان يخر اذنها من رذ  
 الامر و اما كون المسيح نفس مفهوم الكلمة التي هي جزء الكلام  
 فليس بشي لان مفهوم الكلمة عرض محر دمن الانسان الحسية  
 و تولده في الارل من الابان كان بعلة جسمانية فليس بشي لانهم  
 لم يثبتوا اللابزوجة وان كان بعلة اخرى فيجب عليهم ان يبينوها  
 و فلما نبطا اثر هذا انفسا سبق والتولد الانساني لا يمكن محض ماء  
 الام و عليه اجمع الاطباء من اهام بظرا طوا و استعمال جسد الانسان  
 لا يثبت له الا بعد استفرار في رحم الكفر فيجب عليهم ان يبينوا  
 الحالة الوسطى و يذكروا معجزاته الذي كان فيه قبل التولد ١٥  
 و امتناع كونه بكل التولد بن انسانا و الها مرفي اليك ١٦ و اما  
 ابتلائه بمسلم عند الجمهور و اما مونه و صليبه و دفنه فعلى فرض  
 تسليمه ليجب ان يذكر و اهل رفع ذلك و هو على ميخته الاولى او ثي  
 عالم التبرد و هما باحث بن الكائنات و الارادة قال الارادة  
 انه صلب و مات في حالته الكاملة اعني كونه الها و انسابا و الا  
 لزم من الاقرار بكون النفس باطلا و قال الدخا و لكن

بل في حالة التجرد والابترام من الاجتماع ناذي الواجب وهو و لهم  
 في ذلك بحث ولست اعلم ما عرض بينهم وبين ابيته حتى يتحمل كل  
 هذه البلايا ولا يرثي له ايسوهو السد نب الاعلني والخطاء العملي  
 من اصطلاحات النصارى فاما الذنب الاصلي فهو ذنب آدم عسم لهما  
 اطاع زوجته واكل من شجرة الخلد فكنهه الله عليه وعلى اولاده  
 وذلك مما لم يات به محمد صلعم بل اني بنشيطه فولم منع ولا تزر وازر  
 وزرا خري التي غير ذلك وخلاف ما كتب في نايوس هو هي عسم  
 حيث قال في من سفر الخروج \* فوكس قارايه غمي لا رد  
 ذي كادا هم اجلس كادوزنيك ذي انكو بتي اف ذي فا درس  
 ابان ذي جلدن انتو ذي ثرداند قوريت جنير بشن اف ذم ذنه  
 منبت مي \* ونر جمنه بالعر بية \* اني انا الرب الهك اله غيور واقتصر  
 ذنوب الابعاء من الابعاء الى ثلاثة اجيال واربعة اجيال للذين بكر  
 هونني وقلنا نضي من آدم الى عيسى عسم ٣٢ جيل كبا ورج  
 في ١٧- من متي فكيف بقي ذنب آدم الى اولاده الى زمان ال  
 عيسى ينبغي لهم ان يمينوا و جدهم الله واما اكل علب العلي فهو والذ  
 يكسبه الانسان من تلقاء نفسه بعد امتثال الناموس \* فلولهم \*  
 ٣- اف ذي كونيك جون اف كر بست ان لو هل \* انز كر بست  
 ديد فاراس اند وازر بك سويل سوا زات نويي باليود ذت هي وبت  
 دنر انتو هل \* ونر جمنه بالعر بية \* ٣٢ في نزول المسيح الى جهنم \*  
 كما ان المسيح مات لا جلنا ودفن بعثني ان يعتقدا انه فيك نزل  
 الى جهنم \* افرا لوجه لي هذا الا اعتقاد الفسيس بار طير و هو يانه  
 لما تبسم و جب عليه ان يتحمل كل ما تعرض للانسان لتكمله فنزل

إلى جهنم وعذب فيها وخرج معه ليعبر من كان فيها قبل  
 نزوله فقلت له هل جاء السمع بذلك فقال هذا اعتقاد لا يحتاج إلى  
 الاستدلال يقال بعض الظرفاء إن الإنسان كان في القلب والالم ترك  
 ابنه في تبهنم ثلاثة أيام فذهب عليه القشيس وصرقه من المجلس  
 فجاء إلى واسلم على يدي واستخفني الاقشي مر وحتي المي ربي  
 قولهم م آف ذي رزركش آف كركش م كركش  
 دد لرو لي رزركش فترام ذي ديت انك اكين فز يادي  
 وث فليش بونس الز آل نيكش ان ليته لك لوي يرفكش  
 آف ميني از ديسر وروث هي اسندد التوقون انك ديتك انتل  
 هي رلرن لو توج آل ميني ات ذي لسع ذي م و ترجمته بالعربية م  
 م في انبعث المسيح م ان المسيح قد نام من بين السموات واستعمل  
 جسده وجمته وعظامه وجميع الاعضاء التي تكمل بها الانسان مرة  
 اخرى وخرج بها الى السماء ومكث هناك حتى يابو ويغضي على  
 جميع الباش في بؤة الجزاء م اقول قد ثبت فيام المسيح عند النصارى  
 بالتوايز وما نوارد عليه من اسم وولي ان امتع لوانهم على قيامه  
 ليكن لا يستطيع ان امتع النسخ ولا قيامه في تسليمته وقد ذهب  
 الى ذلك بعض علماء الفارم وعز وجهه بالجسم ومكث في السماء  
 في اليا تيقن ذلك كله مما اعترف به لكنني امتع فضائله على  
 جميع الخلق وفيه اثبت لربي ملخصه في البرهان م من البحث م  
 من التبصرة م قولهم م آف ذي هو لي كركش م ذي دوي  
 كركش بروميتك فترام ذي فادرك ذي من از آفون  
 سبستنس مستي انك كلو ربي وث ذي فادرك ذي من وري

اندان دل كاد \* و ترجمتها بالعربية \* في الروح القدس \* الروح  
القدس ذلك يكون من الابن الابن وهو الاب والابن من جنس واحد  
وجلال احد ومجد واحد وهو الحق \* اقول قد مر البحث في هذه  
الخرافة في البحث ١ - من هذه التبصرة فارجع اليه \* فقولهم ٢ - آف ذي  
سوسنشي آف ذي هول سكر بجرس فارس لو بشن \* هول سكر  
بجرس كانتيمنت آل ثنكس نسي سري نوسلو بشن سودت واث  
سواپور ازنات ريد ذ بان نلامبي بي بروود ذ پري ازنات نوبوي ركور  
آف اني بين ذ تات شيد بي بليو ده جزان ار نكل آل ذي فيف ارنو تات  
ركوست ارنسي سري نوسلو بشن ان ذي نيم آف ذي هول سكر  
بجرس وي د راندر ستينندوز كثنونكل بوكس آف ارنلد اند پندو  
نستيمنت آف هول انار بتي واز نوراني دوت ان ذي جرج \* و ترجمتها  
بالعربية \* في كمال الكتب المقدسة و يكونها مفهومة  
النباتات \* ان الكتب المقدسة تشتمل على جميع  
ما نحتاج اليه في النبات ركل بالم يدكر فينها ولم يمتدل عليه  
بها لانا سب احدا ان بنظر اليه من حيث ان يكون اضلالا لا اعتقاد  
او من ضرورات النجاة \* اقول فينا رابت اسماء الكتب في المراجعة  
فلا اعيد ما ولا شك ان ههنا عقيدة لا يهل لك من يتمسك بها  
لكنهم فأنلهم الله يفرعون ولا يعملون ويعظون ولا يتعلمون  
ولا يعملون وينظرون ولا يسمعون ولا يهتمون اولئك  
كالا نعام بل هم اضل سبيلا \* فقولهم ٣ - آف ذي اولد نستيمنت \*  
ذي اولد نستيمنت ازنات كانتر پري نرفي نيو بار بو ث ان ذي اولد  
اند نيو نستيمنت او رلستندك ليف از افر د نيمين كيند پي مكر بست

هـ راز ذي ولي مسئلي بيمترشون كاد اند من بي انك بو كاد اند  
 مين و در نور ذي اهرنات لوي هـ ر د و ج مين ذت ذي اولد نادر س د د ليك  
 و نلي ناز لراستوزي براميس الفوذ ذي لاكيون فرام كاد هي مومس  
 اهر اچنك ذي سترمانيس انلر نيش دوات بيغك كرسيتان مين ناز ذي  
 سول بردي سبتس ذهر آف اوت اف نسيستي نو دي رسودان الي كمان  
 و لك هت نات و ت سيمد ليك نو كرسيتان مين وات سوا و راز  
 فري فرام ذي او بيد بس آف كمنك منتس و ج اهر كالب موزل  
 و لرجمها بالعربيه ٧٨ - في العهد العتيق \* لن العهد العتيق  
 ليس بمخالف للعهد الجديد لان الحيوة الابدية متدولة للانسان  
 فيهما بالمسيح الذي هو الواسطة بين الله وبين الناس لانه الله  
 و انسان فلا يجوز اسلمناج الذين يقولون ان الاله يات السبا يقين  
 كانوا ينتظرون المواعيد الالهية لان الثاموس الذي ارسل  
 من لفاء الرب على يد موسى بالنظر الي الستن و الفرائض لا يجب  
 على النظر الي و الفوائيس الملاكية لا ينبغي ان يحسنا فقط عليها  
 في كل مكان لكن يجب على كل نصراني ان يطيع القوانين  
 الالهية \* اقول ذميب بعض النصارى التي عدم مطابقة الثاموسين  
 لا اختلاف موضوعها و الكل الي و يجوز بها و لزوم التأويل في هـ مها  
 و ذه قول البعض لان الغاربة هي النجاة بالمسيح فلا مخالفة و معنى النجاة  
 بالمسيح بسبب الايمان بالمسيح و قد مر بها في لوسطة بين الله  
 و بين الناس لانه الله و انسان فيكون بالنسبة الالهية واسطة عند  
 الله و بالنسبة الانسانية واسطة عند الناس فلاجل انه واسطة بين  
 الله و بين الناس لا يجوز استعمال كلام من يعترف بالمواعيد

الأجلة من الحساب والعقاب والثواب هو بطلان التوسط مبني على  
 البطلان ولا يتم إلا بانفعال الطرفين وعدم مجواز استماع كلامهم  
 مبني على أنه لا يجب على النصراني امتثال ما نال به موسى من  
 حديث أنه يشتمل على سبعة آلاف أثر وفو ابن ملكية لا ينبغي أن يلفظ  
 عليه في كل مكان لأن قانون الملك مختص بمكان الملك  
 وهذا الكلام بطلان القانون الملكي من حيث أنه قانون ملكي يختص  
 بالملك من حيث أنه ملك وهذا لا يفيد بالبصرة والكوفة ومصر  
 وحلب ومع فرض إلحاق لا يجب من انتفاء الفرائض والسنن  
 قولهم نعم أنه يجب على النصراني أن يطيع القوانين الأدبية فيه  
 حبط ظاهراً لأن القوانين الأدبية تتعلق بالسنن فلا وجه لاستثنائها  
 ❖ قولهم ٨ - ❖ أف ذي ثري كر بدس ❖ ذي ثري كر بدس  
 فيكون بدس كر بدس اثنا عشر كر بدس اند ذت وج از كمان لي  
 كالذي أياستلز كر بدس آت نرولي نوبسي رسيوه فارذي  
 مي بي برو ودي موسست سرلين وارنتس أف هولي سكر بجرس ❖ وترجمة  
 بالعربية ❖ ٨ - في الاعتقادات ٣ - ❖ بجميها أن يعتقدي الاعتقادات  
 ٣ - أعني الاعتقادات النيفيدوني والاعتقادات الأثانيوسي والاعتقادات المتهود  
 بالاعتقاد الرسولي اعتقاداً كلياً لأنه يمكن أن يستدل عليها  
 من الكتب المقدسة بدلائل يقينية ❖ أفول الاعتقادات ٣ - أخذ  
 آية فدمر ذكرهاني البحث ١ - من هذا لا تبصرة ولا حاجة لإثبات  
 لها وإما ذكره من الاستدلال اليقيني فلعمرو الله فسمالا احث فيه  
 أنهم لن يستطيعوا أن يفهموا عليها من الكتب المقدسة الا ولا دليلاً  
 ضامياً مع قطع النظر عن اليقيني والامكان في قولهم يمكن بدل

على الاستحالة \* \* \* فوالهم \* \* \* و آت اور جنل آر برٹ من \* اور جنل  
 من ستمند ذات ان ذی قبالو تک آت آدم ایز ذی فیلیف منس در  
 و بن لی پاک ذبت اذ ذی قالت اللہ کرشی اف ذی لیجرات اوری  
 من ذبت لیجرات لی الجندر و اف ذی استبرک آ آدم و ہری من  
 از وری فار کان فرام اور جنل ر جسنی اند از اف ہزا و  
 لیجرات کلیند لو ایول شود ذی قلس استک آت و ہز کاتر ہری  
 نو ذی سبیرت اند ہر فوران اوری برسن باری انتو دس وارلد  
 ات دہز و رت کاد و رات اند منشی انکشن اف لیجرات  
 ر من بی ان ذم ذت ایز و لیجرات بر بی ذی لیست آ ذی قلس  
 کالدان کرک فر و مونی و ج سم دوا کسبونند ی و ر ذم سم ذی  
 منشی و لیجرات سم ذی ادکشن سم ذی دز ہز آ ذی قلس از بات  
 سم ذت نو ذم لا آت کاد اند اللہ ہر از نو کالد منشی فار ذم  
 ذت بلیو اند ایز بقتیز دہت ذی ابا ستل دت کاتس ذت کانکیو  
 بیسنس اللہ لست منشی آت سلف ذی لیجرات من \* و لرجمتہ  
 بالعرفیہ \* و فی الذنب الاصلی او الطبعی \* الذنب الاصلی لا یترکف  
 علی کافکد آت انا آدم بل انه خطا لایعہ کل انسان بتولد من  
 بل آدم و فساد ہر فیہ ان الانسان قد بعد عن العداۃ الاصلیۃ  
 حاجۃ البعد و انه بالنظر الی طبیعۃ ہمیل الی الشر لان الجسد  
 یقتلک الروح فلذلک یستحق الذنب الاصلی غضب اللہ و ہذا  
 الفساد الطبعی یبقی فی المقادیر الذین الذین یولدون بہم لان  
 شہوۃ الجسد التي تسمى بالبدن فی فررمینی مافوس التي اولها  
 البعث بالکفۃ و البعث بالحرطۃ الجسدۃ المعنۃ بالاشتقاق



والبعض بالطامع الجسداني ليست يبتعدون إلى الناموس الإلهي ومع  
أنه لا بد من قوة على المؤمنين إذا اضطبع وفدا اعترف الحواري بان  
الذنب في الكفيلة في الهوي والشهوة \* اقول في ذكر الذنب الأصلي  
في العشيده ٩ - والمؤمن اذا بافتتاء انار آدم شر العصيان بعني ان هذا  
الذنب لا يتوقف على العصيان لان الانسان معطي بالطبع سواء  
اخطأ او عصي وهذا الكم تقادفا قد ينجل اللسان من تفرده والقلم  
من تسطيره لما فيه من منافضة العدل ومنافاة الحكمة وسلب  
العصمة \* فقولهم وفيه ان الانسان انما بعد الانسان عن  
العدل الاصلية فممنوع لان غاية البعد منافاة لثابت القرب  
ولفظ الانسان اسم نوع يتناول جميع افراده ولا وجه لار  
جمعية البعض \* وقولهم بالنظر الى طبيعته الخ اما ميلانه بالنظر  
الى مطلق طبيعته الى الشر فغير مسلم لان مطلق الطبيعة لا يشمل  
درجتي الشر بطو الافراط ولا يميل الى الشر الا لفق الحيوانية  
فكم يميل القوة الحيوانية بالانسان الى الشر يميل به القوة  
الملكية الى الخير وما اشاروا اليه من مخالفة الجسد للروح  
فليس بشيء لان الجسد من حيث انه جسد لا يستطيع ان يتقلب  
او يطيع واستحقاق الذنب الأصلي غضبه الله في مقام الاهمال  
لان الذنب ايضا من حيث انه ذنب لا يتألم بالغضب ولا يستر بالرضا  
\* فقولهم وهذا الفساد الخ المراد بالفساد الطبيعي كرون  
الانسان منا بنا بالطبيعة سواء اذنب او لم يذنب والدايل على  
وثائقه في المقند سين هو علم انقياد الشهوة الجسما نيه الى  
الناموس الإلهي وهذا ايضا اعتقادنا قد لان الطبيعة ثنائيتي

في القدس فلا يجوز العقل ان يكون المقدس من حيث  
 انه مقدس محطاً لله الا ان يقال ان المقدس الذي يعتقد  
 اجتماع الالهية والانسانية في شخص واحد ممكن ان  
 يكون ذلك سائلاً الى اعتقاد في الالهية مذناً بالطر  
 الى اعتقاد في اجتماع الالهية والانسانية ولقد  
 ثابرت المقدس من اصطلاحات النصارى وهو عندهم صار  
 من كمال الهند بنت فولهيم لان شوق الحسد الي الخ  
 هو د ليهيم على اجتماع المقدس والخطيئة في شخص واحد  
 وبرد عليه عدم امكان المقدس لان عدم الانقياد الي  
 ناموس الرحمن يوجب الانقياد الي ناموس الشيطان ولا  
 ٣ له سالان ما حسن من ناموس الطبيعة باول الي ناموس  
 الله وما سمع منه باول الي ناموس الشيطان واما فولهيم  
 ومع انه لاد بؤنة علي المؤمن اذ اصطف اعترف الحواري  
 الي شميل علي اساس طاهر لانهم قد صرحوا بان الفساد  
 الطبعي باق في قلوب المؤمنين والخطية باقية مع الهوى والشهوة  
 علي ما نقلوه من الحواري وهو حاسر رضع عليك بمطالعة  
 وماله فولهيم ١- آفري ول ٢- فري كامد بش آفمين  
 اسردي ساله آف آدم سمعته هي كس نات لسن اسد برهم  
 طمعي سراور نيلرل متر بكث اند كو دوار كس لومست  
 اند كالك ابان كادو بر فوروي ميونو بور او دكو دوار كس  
 بلرنت اند اسكتل لو كادو ثاوت دي كس آف كادي  
 كس يست بر بوتيك اب مرتوي مي هسوا كودول اند وار كك

وثاس وهن وي هيو ذشكو ذول \* وثر جمتنه بالعرب بيسة \* ١٠٠ في  
الاختيار المطلق \* ان الحال الانسانية بعلمه عشر آدم لم تكن  
بنهم بمكن الانسان ان يعطف نفسه بفؤله الطبيعية واعماله  
الحسنة الى الايمان والانعاء فمن ثم لا قدر لنا ان نعمل الاعمال  
الحسنة المرضية التي يقبلها الله بدون نعمة الله بالمسيح التي نتفقد منها  
لننال الاختيار الصالح ونعمل معنا اذا الفينا \* اقول هذا هي خلاصة  
عقيدتهم في الجبر والاختيار وملخصها الاعتقاد بالجبر المطلق  
حتى في الحركات الجسمية وهو يطلان كل ذي عقل كمال بشعر باختيار  
في جميع افعاله والافلاذ بنونية علي مثل فرعون وبهود الاسخر  
بوطي وكافة اليهود الذين نشاركوا في هلاك عيسى والاحتجاج علي  
نفي الاختيار بخطاء آدم خطأ لما يتحقق للشخص النظر فيما بعد  
\* قولهم \* ١١ - آف ذي جستي فكيشن آف مين \* وي ابر - را كونه  
ويجس بيثو زكادو نلي فارذي ميت آف او رلارد جيستس كر بست بي  
فيث اندات قاراون اور واژيس آردزرونكس ويرفو بدت هي  
ابر جستيفيد بي فيثو نلي ازاموست هو لسم د اكرن اند  
وري فل آف كمقورت ابر زبور لان ج لي از اكسبر سدان ذي هو  
ميلي آف جستي فكيشن \* وثر جمتها بالعربية \* اله في لزكية الا  
نسان انا لنسب امام الله من الانقياء الابوساطة رينا ومخلصنا  
عيسى المسيح لا بالايمان ولا باعمالنا ولا بليا فاننا فلن لك بكون  
قولنا انا نركي بالايمان وحلي وعقيد ومفيد وجيد كما فصلنا و  
شرحنا في خطبة التزكية \* اقول اختلف علماء النصارى في كيفية  
النجاة وقال بعضهم انها لا يمكن الا بالايمان الكايل والعمل للصالح

وقال بعضهم بل بعض العمل وقال بعضهم بل بعض الايمان فاخذنا  
 البراطنة الرأى سميوا قالوا ان التزكي لا يمكن الا بواسطة المسيح  
 ووساطته لا تاتى الا بالايمان به فلا فائدة في العمل وخطة التزكية  
 اتى من كتاب الخطب و سباني القول فيه في الفيلد ٣٥ وهو  
 بط لوجوه ان وساطة المسيح جزءا التزكية لا مرد بالمواطبة على  
 الصلوة وعمل الخير ولما ورد في ١٩-١٨ من متى حيث قال اندييهو  
 ابدون كيم انديس انتمهم ككود ما ستروا اتكود نك مست اي دو  
 ذت اي مي هي وائر نل لبف اندهي سيد انتوهم وي كالست ذو  
 مي كود ذبرا زن كود بحتون ذت اركادبت اف ذو وكت انترا تواف  
 كيب ذ ي كمنند منتس هي سيد انتوهم و ج حيسس سيد ذو تلب  
 دو نو مر ذر ذو تلب ذت كمت اذ لتري ذو شات نات متيل ذو شات ذت  
 بسو فالس ولس انر ذ ي فا ذر انده ذ ي مذر انده ذو شلت لوزي  
 نسر ابر ذ ي سلف ذ ي بانك مي سيد انتوهم آل ذه زنكس  
 هراي كبت غير ام مي بسا اب و ان لا ك اي مت هيو  
 حينس سيد انتوهم اذ ذو ولس لوني برنكت كو اندسل ذت  
 ذو سن اند كيو ات نو ذ ي نو ر اند ذو تلب ذيو نر بران من ابد  
 نكم اند ما لوهي و لرجعت به بالعربية فيحاء اليه رجل وقال له ايها  
 اديعالم الصالح ما عمل لارث الحيوذ الابدية فقال له لم لسماني صالحا ولا  
 صالح الا واحد ان اردت ان تدخل الحيوذ فينا فط على الوصايا قال له وما  
 هي قال عيسى لا تقتل لا زن لا تسرق لا تشهد بزر الكرم اياك  
 وامك وحب حارك كففسك فقال له اني نك حفظت هذه كلها من  
 هنفيران شجاني فما ينبغي لي بهذ قال له عيسى ان اودت الكمال

فَأَنْظُرْ وَتَبِعْ جَمِيعَ أَمْوَالِكَ وَأَعْطِهَا الْفُقَرَاءَ فَيَكُونَ لَكَ كَنْزٌ فِي السَّمَاءِ  
 ثُمَّ ابْتَغِ الْوَالِدَ لِيَلِ سَاطِعٌ ظَاهِرٌ وَبَرٌّ هَلْ فَاطِعٌ بِأَهْرَ عَلِيٍّ إِنْ  
 الْبَيْتُ لَا تَحْضِلُ إِلَّا بِالْبَيْعِ الْفَامُوسِ الْإِلَهِيِّ وَإِمَا الْكَمَالِ فَهَذَا يَكُونُ  
 بِالْبَيْعِ سَنَنِ الشَّارِعِ وَفِيهِ يَكُونُ بِالْبَيْعِ مَا يَنْصَحُ فَيَأْسَهُ عَلَيْهِمْ وَالْإِبْلَا  
 مَعْنَى لَا مَرَدٍّ بِالْمَحَافِظَةِ عَلَى وَصَايَا الْفَامُوسِ وَبِذَلِكَ مَا ذَكَرْتُ بُولُوسٍ فِي  
 ١١-٦- مِنْ رُومِيَّةٍ حَيْثُ قَالَ \* أَدَا فَبِي كَرِيسٍ دُنْ أَزَاتِ تَوْفُورِ  
 آفِ وَارِكْسِ آذِرِ وَبَزْ كَرِيسِ أَرْتُومُورِ كَرِيسِ بَتِ أَفَاتِ بِي بِي وَارِكْسِ دُنْ  
 أَزَاتِ تَوْمُورِ آفِ كَرِيسِ آذِرِ وَبَزْ وَارِكْسِ أَرْتُومُورِ وَارِكْسِ \* تَعْنِي رُومِيَّةً  
 بِالْعَرَبِيَّةِ \* فَإِنَّكَ أَنْتَ بِالْإِنْعَامِ لَا تَكُونُ بِالْأَعْمَالِ وَالْإِلَافِيَّاتِ الْإِنْعَامِ  
 بِالْإِنْعَامِ وَانْكَانَتْ بِالْأَعْمَالِ فَلَا تَكُونُ بِالْإِنْعَامِ وَالْإِلَافِيَّاتِ الْإِنْعَامِ  
 وَالْبَيْتُ فِي الْبَيْتِ لَا تَكُونُ إِلَّا بِكُلِّهِمَا لَذَلِكَ أَعْلَمُ ذَلِكَ فَاعْلَمْ  
 أَنْ هَؤُلَاءِ الْفُقَرَاءُ يَسْتَمُونَ أَنْفُسَهُمْ نَحَارًا وَلَا دَخَلَ لَهُمْ فِي التَّنْصُرِ الْفَقِيرُ  
 هُوَ أَتَقَاءُ أَمْرًا الْمَسِيحِ وَالْبَيْعِ سَنَتَهُ وَلَا عِلَافَةً وَأَنْفَافِيَّةً وَأَنْفُسَهُمْ بِذَلِكَ  
 لَيْسَ لَا تَنْصُرُ مِنْهُمْ الطَّبَائِعُ لِأَنَّهُ لَا يَسْلُكُ لَهُمْ مِنَ الْبَيْعِ فَرَايِضُ الْفَامُوسِ  
 وَسَنَنَهُ وَهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ شَيْئًا مِنْهَا كَمَا ظَهَرَ لَكَ مِنْ هَذَا وَالْحَقِيقَةُ  
 الْفَاسِدَةُ لَوْ مَنَافِظَتُهَا الظَّاهِرُ النَّصِ وَالطَّافِ مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُمْ بِأَكْلِهِ  
 الْمَحْنُوتَةِ وَالْمَيْتَةِ وَاللَّيْمِ وَفَرَايِضُ الْأَصْنَامِ مَعَ النَّصِ الْوَاضِحِ فِي الذِّبِ  
 الشَّرْعِيِّ كَمَا وَرَدَ فِي ١٠- مِنْ الْأَعْمَالِ وَمِنْ غَيْرِهِ أَنْ يَطْرُسَ كَارِ  
 فِي بَاقِيَا وَهِيَ فُرْبَةُ مِنْ مَحَالٍ فَيُصْرَبَةُ فِي عَرْضِ ٣٣- دَرَجَةٍ وَهِيَ دَقِيقَةٌ  
 " مِنْ الشَّمَالِ وَطَوَّلُ ٣٥- دَرَجَةٍ وَهِيَ ٢٠- دَقِيقَةً مِنَ الطَّوْلِ الْجَرِيدِ الْبَرْطَنِيِّ  
 وَكَانَ ضَافِيًا فِي دَارِ سَمْعُونَ الْمَدِينَةِ فَادَّاهُوسٌ مِنْ تَارَاتِهِ مِنَ السَّمَاءِ  
 وَفِيهَا مِنْ جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْبَهَائِمِ وَالطَّيُورِ وَافْدَاهُمْ وَصَوْتُ بَقُولِهِ

باطرس اديج وكل فاهي وكان ذلك ٣- منرار ولا شك ان حبيبة  
 الامر لعيد بعثين نوع الدبح السدي هو المعباد عند اهل السواميس  
 ونطل بناة اليهود الي البر موافها صماء حديد السكين وبشاطيها  
 وصرو الدبح امر امتثعا على اكثر القنوم الي غير ذلك من  
 الشرع الطاهر فكما ورد في ١٥-٢٨ من الاعمال قوله: فارات  
 منحه كود نودي هولي كوست اندل لاس نولي ابا نونو كريت  
 بردي د نر سيسي نكس دت بي استين فرام ميتس امر د  
 نواد لس اند فرام نكس اند برام نكس ستون كهد اند فرام نار  
 نكش فرام ووح نكس اب بي كس بور سلف بي دوول\*  
 ونرحمة بالعريفة لانه حسن للمروح القدس ولسا نجي اصالا  
 عمالكم كسر ميدة الاشياء الصرورية وهي ان نكسوا عس قرا بجن  
 الاوثان والدم المحروق والرزاء التي ان احمتم عنها انفس احسب\*  
 اكهم بفولون حد ماصلي ودع ما كدر واعب من ذلك اني كنت  
 في هاماس ادي ١٠- من دي الحكة جاسامع الفيس الممتلي من  
 الكبر واللامس طامس طمس الله على نصره كما طمس على  
 بعيرته مشتغلا بعمل الترخمة فاحد بعاله والفادا فوق الانجيل  
 فسد بها من عليه بمشيعيت كان في يدي رسا ولسا والفادا عليه  
 هرة اخرى ونال لي ما الفرق من هذا الكتاب وبين على فقلت  
 له بجرر نعلك من اسس الاحسام وهذا من انفسها لانه يشتمل  
 على كلام الله مثال ان كلام الله جوهر الالها لا فسد فقلت له  
 لاشك ان مفهوم الكلية جوهر اللفظ لك اللفظ واسطة سنك  
 وس الجوهر كما ان المسيح واسطة بيبك وبس الات وهالت

فتحرر بكتوب ابرل مابرة اذا انى اليك ونكرمة لا غابة الاكرام  
 ولا شك ان كلام ابرل مابرة نجوا من الفاظ المكتوب لانفس الالفاظ  
 فام به لي بكلمة وكثيرا ما رابت علمائهم بهمسون العاظم من  
 ادبازهم باوراق التوراة والزبور والانجيل نعوذ بالله من ذلك  
 وابرل مابرة هو امير مملكة الهند في عامنا هذا \* فوله عم \*  
 آف كود وار كس \* آل بي ات ذت كود وار كس وچ ابر ذي فروش  
 آف فيثا اند فال وافتر جستيفكيشن كين ناتنت اوي اور  
 سنس اند اند بور ذي سو برلي آف كها زجج بنت بيت ابر ذي  
 بليزك اند اكسبتبل نو كا دان كر ينسنت اند دوسبرتك اوت  
 تسي سير بلي آف اندرو اند لولي فيثا ان سومج ذت بي ذم البرلي فيث  
 مي بي ابر ابرو بدنتلي نون ابر انري دز رندني في فيث \* وثر جمتهما  
 بالعربية \* في الاعمال الصالحة \* ان الاعمال الصالحة هي  
 ثمرة الايمان ولم نزل نتبع التزك \* لكنها لا نستطيع ان نمحي سيئاتنا  
 ونكمل دينونة الله لكنها تستحسن وتقبل امام الله في المسيح ونجب  
 ان ننمى عن ايمان صادق حتى يظهر بها الايمان المتبول كما نظهر  
 الشجرة ثمرها \* اقول هذه من جملة عقائد دم الفاسدة التي يظهرها  
 الظان ماء فاذا انما لم يجد هاشبثا وند ذهب اكشرفقها \* ثم الى  
 ان العمل لا يكون سببا للمنجاة وبعضهم الى خلافه وكلا الفريقين  
 من الضالين الذين هم في فيض الشوابهة هائمون والحق ان النجاة تمتلئ  
 بالايمان والعمل اذا العمل الواجب بوجوب النجاة لانه ما يوقف  
 عليه الطاعة بخلاف المندوب فانه ما يوقف عليه الشواب  
 وكلاهما متوقفان على الايمان لان الايمان الشرعي لا يتم الا

بالعمى والعمل الشرعي لا يفضل الا بالاهتمام ولذلك ترى اكثرهم  
 لا يعنى بالساع المأموس وبكفى بالاصلح باسم مسي و هذا  
 كما كانا بعض الطرفاء ان كعب بن المسيح واسترح <sup>١٠</sup> قولهم  
 ١٣- اربوا ركس بعور مسي فكش <sup>١١</sup> رار كس بن سمور  
 ذي فكريس آف كبريت الادي اسر بشت آف هر سرب ابرناك  
 بليست بوكاد فار ابر مع ابر ذي مستر بك وات آف مستان حدر من  
 كبريت سيار دودي بك مش مست اثور سبور كبريت آف ابر ذي  
 سكول اثر سسي هر روكنيس آف ككابر ويسى نى رادر  
 زفارد دنى ابرناك دن ابر كاد هك ولداند كمددم نوبى دن  
 وحي دوت ناك بدي هيودي بكر آف سس <sup>١٢</sup> و برحمتها بالعر بية <sup>١٣</sup>  
 ١٣- فى الالهيمال فمبل التركة <sup>١٤</sup> ان الالهيمال الي صلدت فمل  
 نعمة المسيح وفمل الهام وحي لا مستحسن اسام الله لا هالم نم بالايمان  
 بالمسيح ولا تير الاسمان بهالام المبل النعمة او مستخالف المبل ما بنا  
 محبة من النعمة على ما قال علماء المدرسة ونحن لانك في امراها  
 الحظية لانهم لم نصدر على وفق مشيئة الله وحكمه <sup>١٥</sup> اقول انق  
 البساحرون من البصارى على ان الالهيمال الذي يعملها الانسان فمل  
 الاعتقاد بالمشيخ مسترمة بالخطا لانهم لم نعيد رعلى وفق المأموس  
 وهذا مسترمة عند اهل المواس وانهم فيها كثر القوم من  
 اليهود والمسلمين واورد عليها ان الخطية من حيث انها حطة لا يمكن  
 ناسها بى سلسلة الحبلات الناموسمة الا اذا صدرت عن بلعة السامون  
 والا بذرهم هناك اكثر الناس لان كثير من الناس لم يلد لهم النيرة  
 بالكلية فملهم الا بصد الهاروع نعم انهم يدانون يوم الدينونة



هلمى وفق الناموس الطبيعي واما بعد بلوغ الناموس اليهم وافشأ ثهم  
 اثره فانهم يدانون من زمان بلوغ الدعوة تعالى وفق الناموس الشرعي  
 وما صدر قبل زمان الدعوة فلا يدانون به والإلزام منه تكليف غير  
 المكلف والى هذا اشار الجوارى بواو من رجع في ٥ - ٣ - من زمية  
 حيث قال \* فارانتل ذي لاسن وانوان ذي وارلد بت سن ازنات  
 امبيو لدو هن ذبر ازنو لا \* وترجمته بالعربية \* وقد كانت الخطية  
 في زمان الناموس وحيث لا ناموس فلا خطية \* وبهذا يظهر لك خطأ  
 هؤلاء القوم ومخالفتهم لاصول دينهم واهل المذاهب ستة نفر من  
 علماء الضلال الذين كانوا في برطن \* فوالهم ١٤ - آف وار كس  
 آف مبر بر وكيشن \* والتعبري وار كس بيسد س او راندا بوكاذن  
 كمنند منتس وج ذي كالند وار كس اف سبر بر وكيشن كين نانت بي نات  
 و ثاوت ار وكينبسي اندامبيني فار بي ذم مين دو و كليسر ذ ذ ذي  
 دونات ونلي رندار انتوكاد ابر مچ ابر ذي ايز بوند نو دويت ذي دومور  
 فار هز سيك ذن آف بوندن د بوني از ر كوپر دو بر از كريس  
 سينت بليس لي وهن بي ابر دن آل ذت كمنند ذ نو بوسي وي ابران نرافت  
 ابل سرو نتس \* وترجمته بالعربية \* ١٤ - اب في البواقل \* الاعمال  
 الاختيارية هي ماسوي الاحكام التي امر الله بها ونسمى نوافل ولا يمكن  
 نفيها بغير تكبر ونفاق لان الناس يعترفون بادائها بانهم لم يردوا  
 الله ما وجب عليهم من الاحكام فطبل انهم يؤذون له فوق ما يتلقى  
 بالواجبات وقد بينا المسيح ذلك بقوله اذ اعلتسم جميع ما لست لم به  
 ففـ وازا ناخذ انا لا فائلك فينا \* افود هذا ما ذكرناه في الهاء البراطنة  
 في نفي النفل ووجه المتعبر ان الانبياء لم يزلوا وما ياء آء الواجب

قَلَّ زَمَانُ لَدَامِ النِّسْوَالِ وَلَا نَهْ يَنْفِي إِلَى إِدَاءِ السُّوَا حَبِيبٍ مَعَ شَيْئِي أَحَرَّ  
 رَوَّانِ الْمَسِيحِ فَلَا صَرْحَ يَنْفِي ذَلِكَ فَمَوْلَهُ إِذَا عَلِمْتَ الْخَوْفَ مِنْهُ أَكَلَهُ  
 بِمَا سَبَقَ إِلَى الْبَطْلَانِ لِأَنَّ الشَّرْعَ لَمْ تَأْتِ إِلَّا بِفَرَاغٍ مَعِينٍ قَبْلَهُمْ  
 أَمَّا أَهْلُ الْجَلِّ أَنْسَانٍ مَعَ شَيْئِي زَائِدٍ بِمَا شَرَعَتْ الْمَسِيحَ عَسَمَ النَّبِيُّ  
 خَرَّادُهُمْ مَادِلٍ مِنْ جَمْعِ الشَّرَائِعِ أَذْلا مِنْ بَعْضَةِ هُنْدِهِمْ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ  
 الْأَمَلُ وَالصَّلَاحُ الرَّبَّانِيَّةُ الَّتِي مَرَّ ذِكْرُهَا فِي الْبُيُوتِ أَيْ مِنْ هَذِهِ  
 الْبَصَرِ وَذَلِكَ إِذْ غَابَ عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِغْنَاءِ لَا يَجْلِي سَبِيلَ الْوُجُوبِ  
 كَمَا مَرَّ فِي الْعَقِيدَةِ ١٢ بِرَأْيِ بَابِ سَيِّدِ الْوَنِّ بِهِ عَنْ قَوْلِ الْمَسِيحِ عَسَمَ  
 بِهِمْ وَلِيَهُمْ لَا لَهُمْ لِأَنَّ قَوْلَهُ إِذَا عَلِمْتَ الْخَوْفَ مِنْهُ أَكَلَهُ هُنْدُهُ الْخَوْفُ  
 حَلِّي الْفَضْلِ لِأَنَّ جَمِيعَ مَا مَرَّ بِهِ لَا يَدُلُّ إِلَّا عَلَى الْقَرَأَةِ فِي كَوْنِ  
 فِي مَقَامِ هَعَمِ الْخَوْفِ ١٣ فَوَلَّهُمْ ١٤ أَفْ كَرِهْتَ الْوَنِّ وَثَاوَتْ  
 مِنْ ١٥ كَرِهْتَ أَنْ ذِي ثَرْتِ أَفْ إِنْ رَجِعْتَ وَازِيدَ لِيكَ أَنْشَأَ أَنْ  
 آلَ ثَنَكْسَ سَنَ وَفَلِي أَكْسَبْتَ فَوَاحٍ هِيَ وَازِيدَ كَلِمَتِي وَابْدِئْ  
 أَنْ يَزِيدَ فَلَشْ أَنْبَاءُ مِنْ سَبَرْتُ هِيَ كَيْمَ لَوْ بِي الْيَحْيَى وَثَاوَتْ سَبَاتُ هَوِي  
 مَكْرَ بَيْسَ أَنْفَعِ هَيْسَ لَقَدْ مَسَّ مَيْدَ نَوْدِيكَ أَوْ يَسَسَ أَنْ ذِي وَارِدَانِ  
 سَنَ إِبْرَسَتْ جَانِ سَيْبَتْ وَازِيدَ أَنْ هَمَّ بِكَ آلَ ذِي رَسَتْ أَلْثَوْبَتِي زَادَ  
 بَارَنَ أَكْسَبْتَ أَنْفَرْدَانِ مِنْ ثَنَكْسَ أَنْفَرُوي سَيِّدِي هَبْ لَوْ مِنْ وَيْدِي  
 أَوْ سَلُوسَ أَنْ ذِي ثَرْتِ أَنْفَرْدَانِ اسْ ١٦ وَتَرْحَمَهُ الْعَرَبِيَّةُ ١٧ فِي أَنْ عَدَمَ  
 رَأْيَ كَابِ الْمَذْنَبِ بِخَنْضَ بِالْمَسِيحِ ١٨ أَنْ الْمَسِيحُ فَلَا صِيرَ فِي حَقِيقَةِ طَبِيعَتِهِمَا  
 لِأَنَّ بَيْمًا خَلَا الْخَطَا أَنَّهُ كَانَ صَبْرًا مِنْهُ فِي الْجَمْدِ وَالرُّوحِ مَعَاوَةً جَاءَ لِيَكُونَ  
 بِخَلَا بَغِيرَ مَيْبَ لِيَمْسِي خَطِيئَةُ الْعَالَمِ بِفَرْحَةٍ بِنَفْسِهِ مَرَّوْ أَحَدٌ لَمْ يَكُنْ فِيهِ  
 دَبَّ كَمَا قَالَ الْكُورِينِيِّ وَوَحْنًا لَشَيْءٍ مَعَ الْأَفْلاهِ طَبِيعَتُهُ لِيَدُلَّ نَابًا بِالْمَسِيحِ لَهُ مَرَّ فِي

اذ ياء كثير دنان فلنا انه لا ذنب لنا فانظر انفسك اولئذا ايجاد فين \* اقول  
 اجمع النصارى على عصمة المسيح عيسى - م واساروا بقولهم فيما خلا الجلال  
 الى كمال العصمة لانه لم يات الا ليكون فر ياذا العيب فيه هو يمسى  
 بنفسه ذنوب العالم كلها وقال بعضهم ان البشر يذنبون لا تكمل  
 الا بعد م العصمة وهو ضعيف لان البشر ذنبا ما ان يكون من قبيل  
 تكميل النافذ او من قبيل اللطف فتجب العصمة في كلا النوعين  
 جهين واما قول الجوراني هو جمل لا دلالة له على ما يدعونه لانه ينص  
 على عدم النقص واليهون في الله للنوع فيه حل المسيح لانه من  
 افراده اللهم الا ان يقال انه لم يكن انسانا لكنه كان في صورة  
 الانسان فعينه اقول ان صورة الانسان بصدق حليها اسم الانسان  
 وكلما بعدق عليه اسم الانسان فهو انسان اما الضعيف فلان  
 السقطة مائة الف من الومبيات والمشتبهات واما الكبرياء  
 فلان الجزاء بخس العمل يبلغ من طعن الاسل وفدا علمت فيما مر انه  
 دخل جهنم ودخل فيها بعد الموت مع كونه من بني نوع ما لانسان  
 لا يكون الا لخصيص الذنوب لانها لا تهاثل الرضا والفتان \*  
 فقولهم ١٩ - آف من افتروا ببتزم ذات اوري ثم بدلتني سن وللنفاق  
 لي كمتد افتروا ببتزم من اكنيست ذي هو لي كمتد انتدان  
 بر افتيل و بر فور ذي كرت آف وبتشم از نات تو بي دنيد شمع  
 ابر فال انتوس افتروا ببتزم افتروا هيوس سيمود ذي هو لي عودت  
 وي في دبارت فرام كبريس كرون انتواس انتد فال انتوس من بي ذي  
 كبريس آف كادوي مي اردن كين انتد انتد اور ليغس انتد ذو  
 فور ذي ابر تو في كاسك انتد و ج سي كمن نومور سن ابر لانك ابر

فبني آمنوه من رآر دني ذي بهس آف ناركيموس لونس ايزلرولي رانت\*  
 ونرحمتها بالعربية\* في الخطية بعد الاصطباغ\* ان كل ذنب  
 معك يغتفر بعد الاصطباغ بالاقتيار لا بعد ذنباً مفتر فاعلي الروح  
 القدس بحيث لا يمكن لمحيصه فلك لا ليحده هبة التوبة لمن  
 يلعن في الخطية بعد الاصطباغ فليكن يمكن لسان تصدع النعمة  
 التي وهبت لها بعد نيل روح القدس ومن ونفع في الخطية ويمكن لسان تقوم  
 بنعمة الله وتصير من الصالحين فلك لاجب الدنونة علي الذين يقولون  
 انهم لا يستطيعون ان يذنبوا ما لنا في الدنيا وندكرون مقام  
 بالمعسر والذري التوبة\* اقول اختلف الصاري في الذنب المغتفر  
 بعد الاصطباغ فقال سكس فيروس لا ذنب بعد الاصطباغ باسم  
 المسيح لا فاشد امشرفنا ان النجات لا تسجل الا بالايمان باسمه وانتراف  
 البذنب في المعاملات الناسونية لا ينال الايمان واورد عليه ان  
 الايمان لا يكمل الا بتجنب الذنب الذي هو امثال الاوامر وقال بعضهم  
 ان الذنب بعد الاصطباغ ذنب فان كان بالنسبة الي ما يخص المسيح  
 كالكذب في امره والنرد في الوصية فانه يغفر بمجرد الانابة وان كان  
 فينا يخص الروح القدس كالكذب والسب فاعلم يغفروا وورد عليه ان  
 الكذب في روية المسيح ككذبها في التوبة والكذب في روية  
 يكفر واضح وهي انكم فبدلتم النجاة منكم التمسك بعيسى فاذا  
 لم يغفرو للمؤمن ما اغتلي به علي الروح القدس ينتفي الفيلد فالنجاة  
 بمحض الايمان به وقال البراطنة ان جميع الذنوب يمكن لمحيصها كما  
 فيط من فدا العثيلة فلك لاجب النصارى ان هو من ويكفر  
 ويؤمن ويكفر ويظن ذلك له دينا والا يقبل فانيون التوبة

وتكفروا من لم يجوز ان يكتب الخطية بعد الاضطباع واوزق عليهم  
 ان هذا بنا في ما نعتبر فون به من قوله لا تزن لا تفتسل لا تشهد  
 ورا الان النهي امر بعد الامانة والارثية فالا توبه فلا يكون الا  
 لما يضر من جهل او حرص او ما يضما هيهما فاذا تاب الرجل  
 وآب وصير ذلك له دينا فلا توبه له وعلي هذا افتي ابو حنيفة شرح  
 بقود الجانق اخوانا من فعله الفعل واما الذين بمنعون ان يكتب  
 الخطية ولا يعتبر فون بالتوبة فهم القوي بغير بون يقولون ان الايمان  
 لا يشغل بعد الردة وهم في غيبة اقلية ومن ههنا في غيبة  
 الضعيف اذا علمت ذلك فاعلم ان حقيقة التوبة عند البراطنة معاني  
 من خص الانابة وعند المكاثرة الكثرين والارامنة واليخونانيين  
 والجروج والسر بنانيين لا يجوز التوبة الا بالاعتراف عند النفس  
 وهو ان تأتي المذنب الى القسيس فيشرح له ذنبه الذي اذنبه فما  
 كان عليه في نفس الامر فيعرض عليه القسيس جعل الاداء هم  
 معه وده او ما يقوم مقامها نسكا بقول المسيح لبطرس في ١٣ - ٨  
 متى قوله \* انك اي ول كيو انتودي ذي كبر آف ذي كنفكم  
 آف هون اند وات سو اور ذو شلت بيند ان ارث شل بونله  
 ان هون اند وات سو اور ذو شلت لوز ان ارث شل بي لوز دان  
 هون \* و ترجمته بالعربية \* و ساهب لك هفانيج ملكوت السموات  
 فكلما تغد علي الارض بنحفلد هاي السماء وكلما تغد علي الارض  
 بنحفلد في السماء \* وحاشا ان يكون مراد المسيح بذ لك ما اولو به  
 لكنه اذن له بالدهوة واخبار بظهور الكرامة علي يده لا غير  
 \* فولههم ١٧ - آف بر يد ستميشن اند الكشن \* بر يد ستميشن





فيهم من روح عيسى شفي لان الشيطان يرضيهم في اليأس اوفي افراط  
 مدخلتهم المشهورات التي ليست باقل خطر من اليأس ومع ذلك  
 يجب علينا ان نتمسك بامه كما ان الله على ما عرضت لنا عليه في الكتب  
 المقدسة وينبغي لنا ان نستعملنا ان نتبع ارادة الله التي بينت لنا في  
 كلام الله \* اقول نفيد القديس بالمنتخبين بالمسيح كلام مهملا  
 لانفسهم عليه حجة لان القديس ليس يختصر فيهما شخص الانسان  
 فكيف يختصر فيمن يختبهم الله منه بالايمان والمسيح وعلى هذا يكون  
 ما سوى الاعتصام في خارجا من حقيقة القديس الله وحقيقة ما شاولا فان  
 كبريائه نع اسبغهم من ان يختصر في بعض نوع الانسان وانه هم  
 جميع الموجودات المندرجة في هذا العالم من نقطة مركز كرو  
 الارض الى ما فوق سطح حد تلك الافلاك فكيف يختصر القديس  
 في نفس ربهم الى مخلوقاته ثلث من نسبة الصولنجان الى كرو  
 الارض وكان الاخرى ان اسمه الهندية الازلية حتى لتسايق قوله  
 للابعد من سعد في بطن امه والشفي من شفي في بطن امه واما صير  
 ولهم مثل ابن الله فليس بشي لانهم يجيز تعدد الابن الا انهم قد اعتبروا  
 المثل وانما هو مشتاق الاصل كما ظهر لك في البحث ١ من هذه  
 التبعة والمراد بالتأمل الصالح لصدقي البكرين بويسته نظر الى  
 الدوق الفاسد الذي حصل لهم من استماع هذه الفضا بالوهمية  
 \* فلولهم وهكذا اي مثل حكم التأمل الصالح يكون حكم المواظبة  
 على التأمل في حكم الله الذي ان لم يحل فيهم روح عيسى مشرة عظيمة  
 وذلك لانهم مقتوي البطارفة ويستبدلون عليه واولوه والمراد  
 بالتأمل الصالح عدم لصدقي المتكلمين بهذه الترمات \* فلولهم



يحب علينا الخ مخالف لما فرروا في العنيفة ٧ - فتنا كرهنا وافرنا بقول  
 اهل الامثال حيث قالوا الكاذب لا حفاظة له \* \* \* قوله ١٨ - آف  
 ابين لك انزل سلو بشن يبي ذي نيم آف كبر يست \* ذي البسوا بر  
 نوبي هيدا كر سد ذت بر سيوم نو يبي غت او ربي ميون نوبي سيود  
 يبي ذي لا آر سكت ورج هي بر افست سوذت هي بي دبست نوفر م  
 هن ليفا كارد نوذت لا أند ذي ليت آف نيب - وفار مولاي سكر  
 تبرز سد ذت ستاوت انتواس ونلي ذي نيم آف جيز من كر يست  
 وبربي مين مستاني سيود \* \* \* و ترجمتها بالعربية \* ١٨ - في ان استثناء  
 النجاة الابدية مشرون باسم المسيح فقط \* ان من يقول ان كل انسان  
 ينجو بالثبوت التي يعترف بها فيبشي له ان ينفاد لاتباع ذلك الكلام من  
 وعلم الطبيعة ملعون لان الكتاب المقدس لم يظهر لنا اسم النجاة  
 به نجاة الانسان غير اسم عيسى \* \* \* انقول ان الحق النصارى كانت على  
 ذلك فغير ما سواهم من اليهود والمسلمين وسائر الامم ونفر من ذلك  
 انهم يقولون ان النجاة منحصر في الايمان بالمسيح فمن يحترق  
 يصدق لها من افتقاء الناموس فهو كافر وجهه الاشارة لال ابن  
 الناموس فلا حصص لنا النجاة باسمه ومهما حصل الايمان باسمه  
 حصلت النجاة وفيه معها فضة مع ما رابت في العنيفة ١٧ - من فرج م  
 ومع ذلك يجب علينا متابعة احكام الله على ما عرضت لنا عليه \*  
 في الكتاب المقدس وكما رابت في ١٩ - ١٨ - من متى في العنيفة  
 ١١ - ثم اني امنع الفضية بنصيح النطق فاني قد استوحيت الكذب  
 العتيقة والجسد يد ذولم ار لن الله انرا \* \* \* قوله ١٩ - آف ذي جرج \*  
 ذي وز بل جرج آف كر يست اكلان كن بنكيش من آف فيث

قل مسألتي في روح ذي تيور وآرد آف كادار بر أجد الله ذي مكرم  
 'بني دهبواي مسترد اكار دنك لو كرستبر آرد هس ان آل دوز'  
 'ثكنه دت آف لسيهسي ابرو كوبر دلونبي دي سيم ابردي  
 حرج آف هرو ساسم الكرنلار به اند انتاك هيو آرد سوا السودي  
 حرج آف روم هيو آرد ناك ويلي ان ذهر ليونكس اند سر آف سير  
 هياثيس بب السوان مترس آف عث\* وثر حمة لبا العربية ١٩ -  
 فيما احص الكمية كيسة المسيح المحسوسة جماعة من المومنين  
 لتلي ملك نجم كلمة الله ولسام فيه ثم خدمة العشاء الرباني بالطر الى  
 بكر امري به المسيح في الاشياء التي لم استعمالها كما هي عليه في نفس  
 الاسر وانا احطت كيسة الرومانيس كما احطت كيسة الهير و  
 سلايس والاس كند زيس والاباطاكيس وحطهم هذا ليس فيما  
 يتعلق بالمعاش فقط بل فيما يتعلق بالامعان والمعادن افول قال بعض  
 علماء الانكار ان الكيسة القسيسية محسوس وهو ما مره ٢٠ - مفهوم  
 المقدس وقال بعضهم ان المحسوس في هذا الخلاصة الجمع المقدس  
 وذهب اكثر علماء انصارح الى ان الكيسة اسم الصريف ولا بعد  
 بل يكون من قبيل تسمية الصريف باسم الصريف وتلاوة كلمة الله  
 صار في عماراتهم القسيس من الكسب المقدسة ستة والعشاء الرباني  
 في اعظم اعمال الصاري التي لا يكون المصري نصرايا الا باستعماله  
 وهذان بابي القسيس في الكيسة بجر وجر وبتلو عليهم انشا  
 من الانجيل وادعية اخرى وبتلي الصاري امامه فيما ول كل  
 واحد منهم قطعة من الحمر وبتلو له ان هذا هو جسد المسيح الذي  
 قطع لاجلك فجاه وطقه ولذا كر ان جسد المسيح قد قطع لاجلك

ثم يعطيه الكاس ويقول له ان هذا هو دم المسيح الذي اهرق  
 لاجلك فخذ واشربه واعلم ان دم المسيح كان قد اهرق  
 لاجلك والاصل فيه ان المسيح كان قد فعل ذلك مع الحواريين في  
 عيد الفصح في اورشليم فيجب فيهما كما لتضحية في عرفات  
 ومفصل ذلك من كور في ٢٩ - ٢٩ - من متى فاطلبه منه  
 وبطلان هذا لا اعتقاد لا يحتاج الى برهان لان قوله هذا هو  
 جسد المسيح يدل على انصار الخبر في المبتدئين لان تأكيد  
 المبتدئين فيك الحصر ومن العلم ان جسد المسيح لم يكن خبزا  
 وخمرا ولو كان لما بقي ولو بقي لما اكفى هذا العلم كله والمراد بكنيسة  
 الرومانيين الكاثوليكون القاطنون في رومية ومن يتبعهم  
 وبالهيروسولائين اهل اورشليم وبالاسكندريين اهل الاسكندرية  
 سكندرية وبالانطاكيين اهل انطاكية والخطأ الذي اخطوه هو  
 افتقائهم بالبا بالروماني ومساؤل اخر اذ كرلك شرحها  
 انشاء الله نع في المطول الذي اوعدتك به في هذا الكتاب  
 \* \* \* فلولهم ٢٠ - آف ذي انارني آف ذي جرج \* \* \* ذي جرج هبث  
 بورنرد كيري ريتس آف سيرمانيس انه انارني ان كافترو  
 ورسس اف فيث انه ات ازنات لافل فارذي جرج نوارد  
 اني ثنك ذات ازك انتريري ثوكا ز وارد رثن نيد رمي اني  
 سوا كسيونديون بليس آف سكر بجرس ريكنينت ثوان آف زوهر  
 فور آلثوذي جرج بي اوفنس انه كبير آف هو اي ريت ات  
 ات ات نات ثود كيري اني ثنك اكينست ذي سيم سو بيسيدس  
 ذي سيم ات ات نات ثوانفورس اني ثنك ثوبي بليود فار نيسبيستي



ابن سيري نو سلويشن هي ونيدارستر نكف نار آتا، ني ان بش ات  
 مي بي دكلير دذت ذي بي نيكس آف هولې سكر بيرس \* ونرجمتهما  
 بالعربية \* ٢١ - في بيان افتد ار الشورى العامة \* - بنخي \* المشورى  
 العامة الانجتمع بغير امر الملك و ارادة و اذا اجتمع اهل الشورى  
 هلي اي عهد ار كانوا الا بسبب عليهم ان يكونوا مفتد بن روح  
 الله و كذامته بل ايم ان بخطا او كانوا قد اخطوا فيما ينسب الي الله  
 ذلك لكانكون في ما يشررو و نه فو \* ولا يكون لها افتد ار حتى  
 يصحرو انفاها من الكتب المفيد ستة \* اقول الشورى العامة  
 هي التي تنص المعاش و المعاد فلا يجوز عند هم انعقادها الا باذن  
 السلاك فينتدض بعدم وجود الملك و جوز و اعليهم الخطا و ذلك  
 ما يقتضيه العقل اذا المجتهد قد يصيب و قد يخطي و فو لهم  
 لا يكون في الاشياء التي الخ في غايته الجود \* اذا الاصل في  
 تاسيس النواميس افتفاء الكتب السماوية و لا يصح الاجتهاد  
 الا بالا استدلال بها و بالافيا س عليها و برده عليه حال بالم بات  
 بنظيرة الناموس و لم يندكر و عى و ان كانت  
 الشريعة مسبوقة كشر بعة صمد و عيسى صلعهما فيفتدى بما قبلها  
 و لا فالجبة نيهما العقل فيكون فو بة البعة \* \* فو لهم ٢٢ - ان  
 بر كيتوري \* ذي ووشد اكرن كانس نك بر كيتوري  
 بار ديس و ار شبنك انداد ار بشن ايزول آف اميس ابن آف  
 و بلكوس انداد الو و كيشن آف سنس از افوندا ثنك و بنلي  
 انوندا اندكرو و ندادا بان نو و ار نشي آف سكر بيرس بشت رادر  
 و كندنت نو ذي و ارد آ كند \* و نوجمتهما با عربيه \* ٢٢ -

في البرزخ \* اجتهد الرومان في بابة البرزخ ومغفر ذاك النعيم  
 والعباد ذوالصدقات كما هي للاصنام هكذا تكون الاجسام  
 وعلى هذا يكون التوسل بالتمسك سجين شيئا مهملا لم يترس  
 على شيء من الكتب الالهية بل انه مضاد لكلام الله \* اقول ذم صبا  
 الرومان من الكاثوليكين والباعهم كجالارامنة والسربانيين  
 الى وجود البرزخ وهو مشر الارواح بعد مفارقتها الاجساد وقبل  
 مودها اليها في النشأة الثانية ومنع البراطنة فاستدل الرومان  
 بما ورد في ٩-٩-٩ من مرقس حيث قال فارأوريون شل  
 بي بالتدوت فبرأوري سكر نفيس شل بي سالتدوت سالت  
 ولرجعت بالعربة فان كل انسان يملح بالنار وكل ذبيحة  
 يملح بالملح وقالوا ان قوله يملح بالنار عبارة عن دخول البرزخ قبل  
 هو ذالارواح الي الاجساد ورد البراطنة بما ورد في ١٩-٢٢-٢٣ من  
 لوقا من قصة لعازر والرجل الثاني المشهور وقالوا ان قول ابراهيم  
 للغني ان يبيضا بحبر ذالغ يمنع حقيقته العفو بعد الموت ورد  
 الرومان بان ذلك انما يكون بعد دخول النار التي هي سطر  
 والبرزخ مقام اخر موضوع للتنقية الاجساد اجاب البراطنة بان  
 قصة لعازر ام تكن في يوم القيمة بل كانت في عالم البرزخ بدليل  
 قوله ارسل لعازر الى اخوتي الخ ورد الرومان بان القصة لتتم  
 ان يكون من جملة الامثال التي كان يضر بها المسيح بالاعمال على  
 الخصوص بالبرزخ وتعمل على العموم ولو كان كذلك لما خرج  
 المسيح من النار بعد ما دخل فيها بعد فقه احاب البراطنة بان  
 دخوله فيها كان لاجل نجاتنا لا للمساكين به واهم فيه مباحث

طوبى له لا لناسب مختصري هذا ومغفرة الذنوب من ذكرها في  
 بيان الاعتراف في العقيدة ١٦ - واما العبادة للميت فان البراطنة  
 ينكرون فائدتها وقال القسيس كياروس هي ما يفسد به الراحة  
 روح الانسان بعلمونه فلا تكون مؤثرة لهما في نفى عند الرب  
 والصدقا ايضا محمولة عليهما والاصح انها ما يفسد بها راحة الاموات  
 وقولهم كما هي الاصنام الخ اشار الى ان هذا كله لا نضر ولا نفع  
 وفعالها الاصنام والاجسام متساوون وقولهم وعلى هذا الخ بدعي  
 البطلان ضروري في بيان الحاد ٢٢ منافض لقوله عسم في ١٥ - ٣٢  
 من متى قوله \* اندهو سواورشل كيو انتون آف ذبزل ونس  
 اكب آف كولد وائر ويلي ان ذي نيم آف اد سيبل ور ليلي اي سي  
 انتو هو سي شل ان نو ونيز لوز هز وارد \* ونرجمتها بالعزنية \*  
 وكل من يعطي احدا احدا ساوا لاء الصغار فسدح ماء بارد باسم تلميذ نقط  
 فاني اقول لكم انه لن يخسرن من اجره وقد ذكر في ٩ - ٣١  
 من مرفس \* قولهم ٢٣ - \* آف منسترنك ان ذي كانهكو بكيشن  
 \* ات ازنات لافل فاراني مبن نونيك ابان هم ذي آفس آف ببلتك بر بجنك  
 آر منسترنك ذي مكر منسترنك ان ذي كان كبر بكيشن بيقوز  
 هي بي لافل كالد اند سبنت نونك سكوت ذي سيم اندوزوي آت  
 نوجج لافلي كالد اند سنست وج بي جوزن اند كالد نوز وارك  
 بي مبن هو هيو ببلتك آثار بي كيون انتو ذم ان ذي كانهكو بكيشن  
 نو كال اند سنست منسترس انتو ذي لاردز وينيارد \* ونرجمتها  
 بالعربية \* ٢٣ - في اقامة خدمة العشاء الرباني في المجمع \* انه لا يجوز  
 لاحد ان يقوم بخدمة القسيس اذ لا يخدمه العشاء الرباني

في المجمع فلما رأى بعض لذلك العمل نعيينا كما لا يرسل لائمة  
 حكمته وبسفي اما ان يحكم على الذين يرسلون وبعثون حكمنا  
 ليخلفوا في اوصي اولئك الذين يستعصم الله ويرسلهم لهذا العمل  
 والذين ذهب لهم الافنداء العام في المجمع استجبوا للخدمة ويرسلهم  
 الى كرم الرب اقول جعل البطاركي النفس على نوع من عامار خاصا  
 فالخاص هو الذي يجب عليه الموعدة السادسة ولعل عتبه والعام  
 هو الذي يقوم بامر اهل السعة ويضع المتضررين ويقوم بخدمة الشاء  
 الرباني فلا يجوز للخاص ان يقوم من المجمع الاول لا يفسخ ولا يحل  
 الشاء الرباني فبيل ان يؤمر بامانة خدمة الفساسة وانشر طرافيه  
 انفساد احياء ما شهدنا صلاحه لذلك العمل والكرم بحر العبد  
 والرب المسيح وخلاصة ذلك انه اذا حكم الاحماع شربهم وامرهم  
 لا ساقط ان يبالغوا الى كرم الرب اي الى امته ربحهم باسمه  
 وسباني مدخل ذلك في العميك ٣٩ فلم ان يقوموا بخدمة الفساسة  
 العامة والادلاوية خلاف طاهر لما ورد في ٢٦-١٩ من متى فامع بترك  
 هذه قولهم ٢٥-٤ آف سببك ان دي كانكر بكش ان سب  
 التاك ابردي بيسل النار مستبكات اتار ائتك بلسلي ربكس  
 ثودي واردا فكمكاد ان دي كسم آف دي بربمتص حرج لرهيو بلك  
 بربان دي حرج آر نومسترد دي سكر بمستس ان التاك بات  
 انكر استبد آف برب بربل ونرجمتها اعرسة ٢٥-٢٤ في ان  
 بحس الرعا في المجمع العام بربا بربمة الساس ان هذا امر بافض  
 الكلام انرا مادة الكيسة ووهو ان يستجبل في الكيسة دعاء او خدمة  
 مشاء ربا بلسلا لا يربمة الماء القول استي السراطة على وجوب



اقامته او امر الدين حوار العوام ولسان اهل المجتمع ولا شك في جودته  
 وصحته وخالفهم في ذلك الكاثولكيون فقال البراطنة ان موضوع  
 الخطابة افناع الامة والخطابة بالحوار الاجنبي لا تفيد الافناع وقال الكاثو  
 لكيون ان غاية الخطابة اظهار سر ملكوت الله وحقيقته دين المسيح فلا يجوز  
 الا باللاتيني ورده البراطنة بمحتوث هذه السنة ولان الحوار بين كاثوليك  
 بعضون باكثر الامة كالعبري والعربي والكالدي والحبشي واليوناني  
 والسرياني واللاتيني وذلك دليل على مخاطبة كل قوم بلسانهم ولهم  
 فيه بحث طويل. والحق ان رأي البراطنة في غاية القوة مع ضعف  
 مقاديرهم واليه ذهب ابو حنيفة زح في جواز صلوة الاعجمي بلسان  
 قومه \* فوثهم ٢٥ \* اف ذي سكر منتس \* سكر منتس ارد بنك  
 آف كرسيت بي نات و نلي بلي جنس ارن اكنس آف كرسيتان مين  
 از بر افشن بت را ذري بي سرتين بيور و نوسس اندا افكنس كول  
 نكس آف كرس اندا كاذر كودزل نو و اودس اس بي ذي و ج هي  
 دث وارك انوز بيلي ان اس اندا دث نات و نلي كوكن بت اس و اسستر  
 نكشن اندا كاتفرم او ريفيت ان هم دبر ابر نو سكر منتس ارد بنك  
 آف كرسيت او رلارد ان ذي كاسسيل دث اس لوسبي ببتنم اندا ذي  
 سبر آف ذي لارد و زفيو كذا نلي كالد سكر منتس دث از نوسسي  
 كاتفر ميشن بيننس اردرس ميتير بمانبي اندا اكستريم اذكشن  
 ابر نات لوبي كونند آف سكر منتس آف ذي كاسسيل بينك سج ابر هيو  
 كرون بار نلي آف ذي كرسيت فالوذك آف ذي اباستلس بار نلي ابر  
 عتيتس آف ليف الودبي ذي سكر بترس بت هيو نات ليك  
 نجر آف سكر منتس و بتنم اندا لارد و سكر و ذري هيو نات اني

و ران سس آي سرمايي ارد بيل آف سكا ذى سكر مستس و هرات ارد  
 بيل آف سكر مستس نوبى كرى ايان آرنوبى كرى بيل آف بولست دت وي  
 شرد دى وى و ردم ايدان سح و ناي اهر و ارثلي ر و س و ذى سدم ذى  
 صوا فؤل سس امكت اهر اهر شس بت ذى دت ر و س و ردم اهر و ارثلي  
 ر و س و ردم سوس دمسش اهر سس هال سيث \* و لو حسمها بالعر بيه \*  
 ١٠- فى العرا سس العرا سس لم بفروها الر سس لكون علام  
 و دلائل على اعراف المشيخس فقط دل لتكون شهداء صدق  
 و علامات للمعنة الموثوقة و حبس نية الله بالنظر البقا و بها يعمل فيما  
 عملار و خاتبا و لم يحي اهما بها فقط بل يفوي اعتقادنا و شسته  
 نيه و العرا سس الى فر رها الرب المسيح فى الانجيل اثبات اعنى  
 الاصطباغ و العشاء الربانى و ٥- التى نسجها العامة عرا سس  
 اعنى الادات و السعائر و الاحكام و هذا المكاح و القدسية الاحبر  
 لا لتكعرا سس الانجيل لا بها فداستخرجت اما من اسماء الحو ارس  
 اسماء فاسدا او من الحكمة العملية التى احرارها الضب لكما  
 لانما نل حفيضة العريزون كإلا صطباغ و العشاء الربانى لانه لا سى  
 نيهما من العلامات الطاهرة التى فر رها الله و العريونان لم بفروها  
 لمسح لكونا مطمح نظا و وفر اجمال بل نسج عملهما استعمالا  
 حقيقيا و الداهى يستعملون ذلك استعمالا لافسا يكون منهم لى  
 اهر و عمل خيد و الداهى يستعملونه استعمالا غير مناسب ففرون  
 لاهمهم الدهونة كذا قال ثولوس \* اقول المراد بالعرا سس  
 عريون الاصطباغ و عريون العشاء الربانى فالاصطباغ فى العشاء  
 ٢- و العشاء الربانى فى العشاء ١٩- و ٢٨- و الارامة و الاصطباغين

مع البراطنة في الرش والارنماس بحث قال الارامنة والاصطباغيون  
 ان الرش ممنوع ولا يبيح الا اصطباغ الابل بالارنماس لقولهم في  
 ١١- من متي\* اي اندبد ببتيز هووث وانرا نسو ربتنس بت هي  
 هت كمت افترمي از ميترخن اي هوز شيوزاي ايم نات واوتي نوپين  
 هي شل ببتيز هووث ذي هول كوست اندوث فير\* ونرجمته  
 بالعربية\* انا اعمدكم بالماء للتوبة لكن الانني بعد هو افول مبتي  
 الذي لا استحق ان احمل عذاه فهو بعمدكم بروح القدس والنار\*  
 والباء في بالماء للظرفية ورده بالبراطنة بانه لا فرينة لكونها  
 جرفية لا نها اذ كانت في بالماء ظرفية لكون في بالروح ايضا  
 ظرفية والروح روح الاب وفندورد في ١٩- من انجيل متي  
 فتكون فينا وعليها والشيعي الرا حلا يكون حلا وحلا للشيعي واحد  
 وقال الاصطباغيون بل يكون في بالبسا بطوله\* م فيه بحث طويل ونفي  
 العشاء الرباني مشاجرة فقال الكاثوليكيون ان هذين العبرانيين  
 علامتان ودلائتان لاعتراف المسيحيين فقط وقال البراطنة انهما  
 علامتان ودلائتان للاعتراف وشاهد اصدق وعلامتان للبعثة المؤثرة  
 وحسن ارادة الله فينا ولانه يعمل بهما فينا عملا روحانيا وبني ايماننا  
 وبفوي اعتقادنا وبشخصي الايمان فولهم\* والعرايين التي فزرها  
 المسيح الخ اشار الى رد ما فرره الكاثوليكيون من ان العرايين ٧-  
 فولهم\* التي تسميها العامة الخ عربون للاثبات هو ان يذهب  
 بالطفل اذا بلغ والتعبوه اذا غفل الى الفسيس الذي كان قد صبغة  
 او غيره وبقول اني افسخ ضمانتي ابي واسمي الالهيين وافوم بامور ديني  
 والا بوان الالهيين هيا رجل وامرئة يذهبان بالطفل او المعتوه الى

١١ الفسيفس فل ان تصبغة وبقولان له انا لتكفل لتعلم هذا اور  
 حده ودينه فصبغة والتعزير هو الجرم الذي يوحده الفسيفس على  
 المذنب اذا اعترف عنده مذنبه وفقد من بيانه في العقيده ١٤-  
 والاحكام نصب الاسقفية والفسوس\* وجسد المكاح طاهر\*  
 والندبة الاحيرة هي ان ياتخذ الفسيفس شيئا من دهن القدس  
 ويدهن به المريض عند الموت فتحرم عليه جميعهم وهل يغسل  
 بعد الداهية اذا مات اولاديه فاولان الاشهر الغسل قلت وليت تعري  
 غسل لحرم النار على فلان بيرة ويا بطنه معطو على ظاهره فقط  
 فولههم لا تغفل كعرايس الانجيل يعمون بها الاضطباع والعشاء  
 الرباني وخلاصه اراء السرطنة في هذا العرايس من الاستجاب  
 وفلان كروه في العقيده ١٤- وانكرو الاعراف فاليتهم  
 لهم ججز وهما هاهنا فولههم والخر يونان لم يفر رهما المسيح  
 الخ رد على ما ذهب اليه الكاثولكيون ومفصله في العقيده  
 ٢٨- فولههم والذابين يستعملونهما الخ ضمن العشرة يرجع الى  
 العريونين يهودون به الذابين يستعملونهما بغير اعتقاد ونول بولوس  
 في ثور نعمة الاولى في ١١- ٢٦- منها نعليك بطالعة ٢٨- فولههم ٢٦-  
 اف ذي ان مو ان بشيش اف منستر من جوج مندر من ناث ذي  
 ابكت آت سكر بمنس\* الشوان ذي وزيل جرج ذي ابول بي  
 اور منكلدوت ذي فكو داند سم لميس ذي ابول مسو حيف  
 اثار لي ان ذي منستر بكن اف ذي وار داند بكن بمنس بت  
 فار ابنز ذي دونات ذي سنم ان ذيراون نسس به ان كير  
 هسترا ندجو منستر بي هنز كمشن اسلا اثار لي وي مي يوز دهر

منسخر ي توت ان هيز لك ذاي و ارد آف كاد انك ل سيو بل ك ذاي  
 دسكزي منتس نيد راز ذاي افكت آف كن بستز ارد بنسختس  
 تپكن اوي بي ذبر وكدنس نار ذاي كر نس آف كاد ز كفتس ديمپنشد  
 آفسج ايس بي فيث انك ل ريت لي دور سيو ثي سكر مئس مئتر انتو  
 دم و هج بي افكتيول بيكان آف كر بستز انستيتيوشن انك ل برامس  
 الشوذاي بي منتسير د بي ابول مين نيور داي لس انت ابر نيكت نو ذاي  
 دسي بلس آف ذاي جرج ذت انكو بري بي ميد آف ابول منتسرس  
 انك ل ذت ذاي بي اكوز د بي ذير ذت هپو نال آف ذاي افسس  
 انك ل فينلي بيك فوند كلتج لي جست جمنيت بي ديمبو مد  
 و ثر جمنيتها بالعربيه ٢٤ في عدم لياقة الفسوس التي لا تمنع  
 تأثير الاعرابين \* مع ان الاشرار لا يزالون متميزون بالاخيار  
 في الكنيسة و ربما تكون الاشرار راسخة في خدمة الكلمة و  
 المعبودين لكن لا جل انهم لا يفعلونها باسمائهم بل باسم المسيح و بخدمون  
 بامر و فدا رنته يجوز لنا ان نستعمل خدمتهم في استماع كلام الله  
 و في اخذ الاعرابونين فلا يزول تأثير مافروا المسيح بشرا رنتهم  
 و لا تنقص نعمة الله من الذين فرض لهم الاعرابونين بالايمان و الحفيظة  
 لانهم ما بوتران لا جل نفس نر المسيح و وعيد تولو فام باهرهما الاشرار  
 و اما كان فانه ينبغي لحسن تدبير الكنيسة ان يفحص عن امر الفسوس  
 الاشرار و ان يلزمهم من يطلع على خطيئهم فليثبت عليهم الجحيم  
 بعدوا بالحكم العدل \* اقول اختلف النصارى في امر النفس الفاسدة فقال  
 بعضهم انه لا يجوز للفاجر ان يمس رؤسوم الفساسة لانها امر روحاني  
 فيحتاج فيه الي قدس الروح و قال البراطميه بل يجوز لان الفساسة

هنا رُش المانة خدمة الشريعة علي سبيل الانعام فلا تمل بها فخور  
الفسيس لانه لا يفهم تلك الخدمة باسمه بل باسم المسيح وناثير هالصد  
ورفاعه لكن احب امتحانه فبذل تعييه وان رمى بذلك بعد التعييس  
'علي الرائي البيه وبعزل اذ ائمت عليه الحجة وقال الكاثولكيون  
الفساسة رسم روحاني وليس بوظيفة لفلد ولسمع في حقه  
حق سلطانهم عن امضاء امر خدمته اذ الحبر لا عبر الحق ان الفساسة  
من اجل انه الخدمة روحانية او خدمة حسابية لا لجمع العزل والصد  
لان كلا الامر من يتعلق بتغذيته من الممتثلك وحيث لا تخلص لا لتعلق  
ومندي ان تغذي الفساسة بنفسك كسر دور المسق من الفسيس  
٢٧ فوالهم ٢٧ آف بتيزم ٢٢ بمرم اربلت وناي اسن آف سواش اند  
مارك آف ديرنس وهرري كرتسان من ابرد مستيكوند مرام ادر من  
بجدي ثات كرسمة الاثبات ارا المسواش آف راجبرش آرنو  
هرت وهرري اهرني اني استرومنت دي دت رسيوستر م ريتلي اهر كرتند  
انسودي حرج دي برامسش آف دي باركونس آف سس اند آف  
اوراديشس ووي دي سسش آف كادبي دي هولوي كوسا اهر وهر ملي  
ميتد اند سيلدنت اركانفر مد اند بربش انكر بردي ووليو  
آف بربرانسو كاددي بترم آف بانك جلد بر ارا اني وهر لربي  
رئيسك ان كرسست اهر موسا اكر بسل واث دي انستيتوشن آف  
كر بستم ٢٢ ولرحمتها فالعربة ٢٧ في الاصماغ ٢٢ الاصماغ  
ليس بعلامة للاعرا ف وركام للاعلاف فف اليمير فف المسحيس من  
اللس لم يصطعوا الكمة علامة لسو لك الجدي يد ليكون ممر او  
حتمات تركه في الكيسة الدن بصطعون اصطناعا حطفا

وَأَمَّا أَمِيدُ مَغْفِرَةِ الْخَطَايَا وَتَبِينِنَا أَنْكُونِ ابْنَاءَ اللَّهِ بِالرُّوحِ الْقُدُّوسِ  
فَالْإِيمَانُ يَثْبُتُ وَالنِّعْمَةُ تَنْزِلُ بِدِيَالِ الْمَنَاجَاتِ إِلَى اللَّهِ وَاصْطِبَاحُ الْأَطْفَالِ  
بِغِيَانٍ أَنْ يَحْضُرَ فِي الْكَنِيسَةِ بِأَمِي وَجْهَهُ كَمَا أَنْ عَلَى مَافِرَةِ الْمَسِيحِ \*  
أَقُولُ ذَهَبَ أَكْثَرُ النَّصَارَى إِلَى أَنْ الْإِصْطِبَاحَ عَلَامَةً لِمَا اعْتَرَفَتْ بِهِ  
بِالْإِصْطِبَاحِ فِي سُلْسَلَةِ الْمَسِيحِيِّينَ فَقَطْلُهُ يَكُونُ مُمَيِّزاً لِهَيْمٍ مِنْ غَيْرِهِمْ  
وَعَلَيْهِ الْكَائِنُونَ وَمَنْ يَحْضُرُ وَحْدَهُ وَفَالِ الْبِرَاطِنَةِ  
الْإِصْطِبَاحَ عَلَامَةً لِلتَّوَلَدِ الْجَدِيدِ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الْمَسِيحُ فِي ٣-٣  
مِنْ يوحنا حيثُ قَالَ \* وَزِلْنِي أَيْ سَيِّدِي تَتَوَذَّعِي أَكْسَبْتَ أَمِنْ شَرْدٍ بَارِنٍ  
مَا كُنْ هِيَ كَيْنَ نَاتِ سَيِّدِي كَمَا كَلَّمَكَ أَفْكَادُ \* وَنَرْجِمَتْهُ بِالْعَرَبِيَّةِ \*  
الْأَفَانِي أَقُولُ لَكَ أَنْ الْإِنْسَانَ إِذَا لَمْ يُولَدْ مَرَّةً أُخْرَى لَنْ يَرَى مَلَكُوتَ  
اللَّهِ \* وَفَأَيْدُهُ أَنْ يَتَرَكِبَ بِهِ النِّصْرَانِي فِي الْكَنِيسَةِ كَمَا يَتَرَكِبُ  
الرَّيَّانُ الْحَامِضَ مَعَ الْحُلُوقِ وَهُوَ أَنْ يَأْخُذَ الْقُسْيُسَ فِي يَدَيْهِ مَاءً وَبُرْشَةً  
عَلَى وَجْهِ الْمُتَنَصِّرِ أَوْ بِأَخْذِهِ بِيَدِهِ وَبُرْكَسَهُ فِي الْمَاءِ وَهُوَ يَقُولُ أَنِي  
أَصْبَغُكَ بِأَخِي فَلَانِ بِاسْمِ الْإِبْنِ وَالْإِبْنِ وَالرُّوحِ الْقُدُّوسِ وَبِشَرْطِ  
فِيهِ صِدْقَةِ الْإِصْطِبَاحِ لِيَنَالُوا مَا وَعَدَ اللَّهُ بِهِ مِنْ مَغْفِرَةِ الْخَطَايَا وَلِيَكُونَ  
مَهْرًا لِكُونِهِمْ ابْنَاءَ اللَّهِ وَفِيهِ مَنَافِضَةٌ كَلِمَةٌ مَعَ مَا ذَكَرْتُهُ فِي  
الْعَقِيدَةِ الْإِلَهِيَّةِ لَأَنَّهُمْ قَدْ اعْتَرَفُوا فِيهَا بِأَنَّ مَغْفِرَةَ الْخَطَايَا لَا تَنَالُنِي إِلَّا  
بِالْمَسِيحِ وَلَا شَكَّ أَنَّ الْإِصْطِبَاحَ بِاسْمِ الْمَسِيحِ غَيْرَ الْمَسِيحِ فَيَنْتَفِضُ  
الْأَصْلُ وَثَبَاتُ الْإِيمَانِ بِالْمَنَاجَاتِ وَنَزَالِ الْفِعْلِ كَلَامُ قُرْصِي  
نُورِهِمْ وَاصْطِبَاحُ الْأَطْفَالِ الْخَفِيَّةِ بِتَثْبِيْنِ الْإِرَامَةِ وَالْبِرَاطِنَةِ  
وَالْكَائِنُونَ الْكُيُومِينَ وَالْإِصْطِبَاحِيِّينَ فَالْإِرَامَةِ وَالْبِرَاطِنَةِ وَالْكَائِنُونَ  
لِكَيْ يَكُونَ عَلَى وَجْهِ الْإِصْطِبَاحِ الْأَطْفَالُ لِقَوْلِهِ أَنْ الْإِنْسَانَ إِذَا لَمْ يُولَدْ

والادب باغیون علی متعه لان الادراك مؤثره الخطاب اذا العطل  
 لا یحکم بتکلیف العطل ورده البراطنة بان الانسان نوع بصديق  
 علی تمام مالت مفهومه ما لطفل فيه كالبالغ والحركا لعبد  
 احباب الاصطباغون بان التعرف للعهد الخارجی ولهم فيه مباحث  
 طویل ولاحق وجوب العمید هم وفواهم علی ما فرده المسمی  
 اقراء علیه هم لانه لم یشر لهم الاصطباغ بل لانه بدعة حسنة  
 منها السلف الاول او انعتد علیها الاجماع فی ايام الحواریین وعلیه  
 ما رطیر وریل وبعض علماء برطانیة قولهم ۲/۲۰۰ آف لاردن سبر  
 ذی سبر آف ذی لاردنات وریل لیسین آف ذی لودت کرسیتیان  
 ات لوی وایا نیک ذم سلفس ون لوانن اذ ربت رات رات از  
 اسکر منتیت آف او رودمشن بی کرسیتزدیت ان سومج ذت لوسلی  
 لاردن ریلی واریلی انداوث فیت و سیو ذی سیم ذی برید وچ وی  
 بریک ان برلیکنک آف ذی بادی آف کرسیت اندالیک ویز ذی  
 کب آف یلسنک ابرلیکنک آف ذی بادی آف کرسیت  
 لرسبتستمشن آر ذی جینج آف دی سبتستنس آف ذی برید اند  
 وذن ان ذی سبر آف ذی لاردن کین نهات بی پرو و دی ذی هولی  
 ورسبتات از وکنش نو ذی یلمن وار دس عکر بجر او ورتروت  
 ذی لیسر آف اسکر منت اندامیوکیون اکیشن لومنی سبرستیشن  
 ذی بادی آف کرسیت از کون لیکین اندا ایتن ان ذی سبر وریل  
 اقترامو نلی اندا سبر لیسو ل منو اندا ذی مین و یو بی ذی بادی آف  
 کرسیت از ورسو داند ایتن ان ذی سبر از فیت ذی سکر منت  
 آف ذی لاودن سبر واز ناک بی کرسیتز اردننس رسو و دکن بد



ابونكتلث انبار وارشد \* وفرجتها با لعربية \* ٢٨ - في العشاء  
 الرباني \* العشاء الرباني ليس بعلامة للمحبة التي ينبغي للمسيحيين  
 ان يستعملوها في ما بينهم فقط بل انه عربون \* ثمينا بالمسيح للذين  
 يستعملونه بالحقيقة واللباقة والابحان فاكلنا الخبز مشاركة في جسد  
 المسيح وهكذا اشر بنا كاس البركة مشاركة في دم فتغير ما هيته  
 الخمر والخبز في العشاء الرباني لا يمكن ان يستعمل عليه بالكتب  
 المفردة بل انه بمختلف ظاهري عبارات الكتب وبمختلفة العربون  
 وقد ادخل في الكنيسة بن عاصف \* يعرف جسم المسيح بونه هو بكون  
 في العشاء بطريق روحاني سبائي لا غير والسبب الذي يقال به في  
 المسيح هو كل في العشاء هو الايمان وعربون العشاء الرباني لم يغير  
 المسيح حتى يحفظوا بنقل لو يرفع او يسجد له \* فقول انفق الانصار  
 هاء ان عربون العشاء الرباني علامة للمحبة بتدبيرها للمسيحيين  
 وقال الانكيتار يون انه علامة للمحبة وعربون لا تبتدئ ائتم بالمسيح  
 وكونه عربونا لذلك انقض الذين يستعملونه ايسر عما لا حقيقي  
 وهم لا يقنون لدمهم من به فاكلهم خبز العشاء يكون بشاركة  
 للمسيح عسم في جسد وشعر بهم خمر مشاركة في دمهم انهم  
 في تغيير الماهية فقال الكاثوليكون ان ما هيبة الخبز والخمر تسبيل  
 الى حقيقة جسد المسيح عسم وذمة استمالة حقيقية وقال الانكيتار يون  
 انما لا ننسب بل لك احساسا ظاهرا فلا يكون حقيقي بل روحاني لان  
 الكتب المفردة لم ينطق بل بالكلية لان فيه مع ظاهري عبارات الكتب  
 اختلافا كلييا لان قوله هذا هو جسد ي بفساد الحضر ولا حجة للتعذر  
 وفواتهم وقد ادخل انا في تفسيرون يشبه الى الاختلاف الذي عرض

سمعهم في الاستجالة والاستجابة له وفولهم لعنهم الله فحشم المسيح يومئذ  
 ويزكل بطريرق وحاشي الخالف مائرو من عقيلة الكاثوليكيس يابيه واكل  
 بطريرق حشما لي وشتم استعماله هو الايمان العاسد وفولهم  
 وغير يون العشاء الرباني الخ رد على الكاثوليكيس لانهم ذهبوا الى  
 يابيه بسبب حشله من رمان الى رمان ورفعه وبقلة من مكان الى مكان  
 وان استدل له لانه حشد المسيح في الحظيفة فثبت حفظه وحملته  
 والسجود لهم ورد الراطمة بما ذكر من استجالة انفلاب المامية  
 وعدم وزود الص حله \* فلولي ٢٩ - آف ذي وكذبح ابنت باث ذي  
 برادني آف كرسباي ذي نور آف ذي لاردرسر \* ذي وكلة  
 اندريخ اجري وابد آف المولي بيت آلثو ذي دوكرلي اندريخلي  
 يريست ودهرنيث ابرسرت آكسيتس مشك ذي سكرست آف ذي  
 يادي اندلك آف كرسبت باث ان لروبر ذي ابرر ليكرس آف كرسبت  
 باث راذر نوذر كاند مشش دوايت اند دريك ذي سس آرسكر  
 باث آف سوكرس باثك \* ونر حمتها بالعربسة ٢٩ - في الاشرار  
 البهس لا باكلتون حشد المنسج في استسمال العشاء الرباني \*  
 الاشرار والبهس ليس فيهم ايمان حي مع انهم يعطون عربون حشد  
 المسيح ودمه بطريرق حشما ي عسوس اكلتهم لا شاركون  
 في المسيح بوحدة من الواحده بل انهم باكلون عصابة مثل هذا  
 الخ في العلیم وعربسوي له ليد انوا به \* افولي انفق البخاري  
 على وحرر المواطنة علي استسمال العشاء الرباني لما اني به السمع في  
 ٢٤ - ١٩ - من لوفار مال بعصهم ان العشاء الرباني حورة حشد المسيح  
 ودمه يسلي من يستعمله ان يتحرد من جميع الردائل لمكون

لا يشاء استعماله وعليه اجوا دكنيسة بر عارو قال المثلث سترون  
والانكتار بون ان فصل التجرد بكفي فتجب المواظبة عليه  
وردو بان استعماله ببعض فصل التجرد فاستعماله على الطريق  
المجسوس فلا يكون المسنعمل شعرا كاللمسيح في سلوكاته وفي  
كونه ابن الله فيقضي عليه باستعماله وبستانم به واعلم ان المسيح  
لم يامرهم بالمواظبة على ذلك وان استعماله اياه في عيد الفصح  
واورشليم يجيز وجوه به فيهما الا غير وهذا ايضا اصل فاسد اسبسا عليه  
عفا ائدهم ✱ ✱ فولههم ٣٠ ﴿﴾ آف بوث كيندس ✱ ذي كب  
آف ذي لاردان زات نو بي دنييد نو ذي اي بييل فار بوث ذي بار زان  
آف ذي لاردن سكر منت بي كر بستزار دنييدس اند كيند منت  
آت نو بي منسترد نو آل كر ستبار مين اليك ✱ و ترجمتها بالعربية ✱  
٣٠ — في كالا الجزئين ✱ لا يجوز ان يمنع كاس القوب من العوام  
لان المسيح قد امر وفران بخدم كالا الجزين من العسرون  
الرباني لجميع المسيحيين على السوية ✱ اقول ذهب الكاثولكيون الى  
ان كاس الخمر المشروب في العشاء الرباني خاص بالاساقفة والقسوس  
والشماسة لان المسيح لما فرز ذلك امر به الخواريجين لما فرق في  
العقيد ٢٨ — لقوله خذوا واشربوا الخ فيجزم على العوام ورد  
الانكتار بون بان الخطاب عام فيتناول الكل ولا يحرم على الكل  
والحق ما ذهب اليه الانكتار بون مع فساد مذاهبهم ✱ ✱  
فولههم ٣١ — آف ذي وون افرنك آف كر بست فنشدا بان ذي  
كراس ✱ ذي افرنك آف كر بست ونس مپدا از دت بر فكت  
رد دهن بروفتيشن شسفكش فار آل ذي سيش آف ذي هول

حواريه اثبوت اور حمل انداكتول اندا بران زن اذ رستة شكس  
 فارسي بعث ذات الون وبرفوردي سكر نفس آف مسس  
 ان في يوحنا وار كمداي سجدت ذني برست دد اور كبرست  
 فار كوك اندا دهنو و وريش آف بن اركلت وبرست مس  
 قبل سن اندا دجش دسبس و برستها بالعربية ٣١- في فرنان  
 المسيح الواحد المذبح كمل علي الصليب ففرنان المسيح الذي قرب  
 مرة واحدة هرا لا فسد آء الكامل والكفار ذالكافية لذنوب  
 جمع اهمل العالم سواء كانت قلبية او نفلية وليس للذنب غير  
 ذلك كفارة اخرى فليذلك تكون فرابن عبادات الاموات التي  
 قيل في صلوات ان القسيس يقرب المسيح لاجل الحي والمحب لبال  
 مقربة الذنوب وبخلاف لمن الالم كاساطير الكافرين وحداثع مهلكة  
 اتول اختلاف البطاركة فينتهم الله في ان الممحص للذنوب مهمل هو صليب  
 المسيح نفقا او هو ونسبي اخر فذهب الكاثولكون والازامه  
 والسر بان يكون الي ان الممحص للذنوب الاصلية هو صلبه والمراد  
 بالذنوب الاصلية الذنوب الطبعية التي يزرعون انها لحقت من  
 جبهه ادم وحواء هم لان الذنب دخل بانسان واحد يعني ادم وخرج  
 بانسان واحد يعني المسيح كما يطهر لك من الطارفي ١٥- من رومية  
 واما الذنب القليل وهو الذي يتركبه الانسان من اللقاء لنفسه  
 فذهب عنه الاعمال الصالحة والصدقات والتواضع والامانة  
 ودعائهم وقال الانكثاريون ان الممحص لكالا الامم لا يكون  
 الا صلب المسيح الذي هو الفرمان التام والكفار ذالكامله لباوردي  
 ١٥- من القبر ابني فبطل ما ذهب اليه غيرهم من شرب القربان

لأجل الاموات ومن نقر بعب النفس تجسد المسيح وهذا موافق لما بحثناه  
 من مسألة الشليلد كما ورد في ١٦-١٩ من لوقا من فضيلة اناز  
 المريض والرجل الغني ورد لما بد عليه الارامنة والكاثوليكيون  
 من مسألة الاعتشرافة فصولهم ٣٢-٣٣ آف ذي مرج آف  
 برستس بينبس برسيتس انما دبرو كنس ابرنات كمنذ بي كاذق  
 لا ابرنو واو ذي ستيت آف سكل ليف ابرنو يسعتين فرام مرج دبر  
 قورات از لفل فارخم ابرنار آل اذ رك رستيان مين نومزي ات ذبراون  
 دز كرشن ابرنخي شل جج ذي سيئر كشر وشر نو كاد لينس وثر جمتها  
 قالع رية ٣٢- في از دراج الاسافنة والفسوس والشمامسة الاسافنة  
 والفسوس والشمامسة لم يامرهم الله ان يعاهدوا ابالتجرجون  
 الازدواج فجزون لهم كها بجزون لجهج المسبحين ان يشر وجوا  
 باختيارهم بالانظر الى ما يظنون ان يعيد للنفوس  
 اقول اختلاف النصاري في ازدواج روءاء الكنيسة  
 فمنع الكاثوليكون ازدواجهم واحتجوا بان الرئيس بجيب  
 عليه الاهتمام بامور الكنيسة والازواج بمنع ذلك او بشل به فيمتنع  
 واجاز الارامنة ازدواج القسيس والشماس مردوا جلدوا واحتجوا بان  
 الاسقف هو القائم بالامر فيجب العقل ذلك عليه فقط واجاز البراطنة  
 ذلك لثلاثة مرتب بعد اخرى واحتجوا بصحح قول بولس في ٣-١٠  
 رسالة الى طيموتاؤس وقالوا لهم ان يزوجوا كساثر الغضاري  
 وخرمو الجمع على الجميع وذلك خملا فالنص لانه خص الاسقفون  
 وروءاء الكنيسة بالواحدة لا غير فعليك بمطالعة المقام المذكور  
 من تلك الرسالة وفسولهم بالانظر الى ما يظنون

طرأ في تلك الأثرى برى بلون به العصمة عن الزنا والفسوس الكائ  
 لكثير من نساء عوامهم لطفاً أخضرجة تتجمل الظلم من لمر بها  
 فاذكبن الملك الشاهد الله في المثلول الذي أوعد لك به في  
 صدر الكتاب \* قولهم ٣٣ - أنا كس بمكمولي كيت هوذي  
 ابر كوني اوا يدوم \* ذت برسن وج بي او بن دليسيشن آف ذي حرح ان  
 رتلي كك آف فرام ذي بنوتي آف ذي جرح الاكسكمير  
 لي كيت آت نوي ليكن آف ذي مول ملتيموه آف ذي فيث مل  
 ابن ابن منشر الله بلكنن اتل لشي او بنلي ركونسك بي بينس  
 اندر سيمو ذلتو ذي جرح بي اجم ذت هيث آتار لي ذير اتو \*  
 ولر حركت عا العربية \* ٣٣ - في التجنب عن الذهن اخر حواس الكنيسة  
 \* كل ابروان عزل عن افتاد الكنيسة عولاحة بلينا بفضاء الكنيسة  
 الطاهر واخر منهنه ينبغي لجميع المؤمنين ان يحسبوا كالكافرو  
 العشار حتى اصطلاح بالتعزير اصطلاحا طاهر اولقبسه اليكنيسة على  
 يد حاكم له افتد ار عليه \* اقول اختلف الفصاري في مخالطة من اخرج  
 من الكنيسة وهو الذي لتكرير منه منافيات التصبر من بعد اخرى  
 فقبال بحث اسم انه يتطهر ببعض التوبة وقال الانكثار هون والكائ  
 له كيون لا بد من التعزير وذلك خلافا لما فرزه المسيح في ١٨ - ٢١ -  
 مي متي لان كهنه قسم لم بات الاعلى سبيل المصالحة وفيه بحث \* \*  
 قولهم ٣٤ - آف ذي ثل لميشن آف ذي جمرج \* ات ابر نات بسري  
 ذت فرمدا بشنس الناسر انا يمين بي انا آل بليسنس ون انا رلي  
 ليك مارا آل ليمس ذي بدن ديورس انا يمين بي جينجدا اكار دك نر ذي  
 ديورستي آف كيتن بس ليمس انا يمين منرس سوزت تشك بي ارمند

الكنيسة كسادز و آرد هوسا و رثرو هز بر نوت جعمنت و لاكنلي اين  
 يوزلي دت اوينلي بريك ذي نتر بد پشن اند شر بمانيش آف ذي جرج  
 و ج بي نات ريكيننت نو ذي و آرد آف كاداندي بي آرد بندا اند ابر و و  
 بي كمان آثارني ات نوبني رينو كدا اوينلي دت اذ من مي فير نو  
 دو ذي ليك ابر هي دت افندت اكنيست ذي كمان آرد آف ذي  
 جرج اند ذي آثارني آف ذي مجستريت اند و نمت ذي كانشفسس  
 آف ذي و بك بر اذ من اوري بر نكسولر آريشئل بيراج هيئت  
 آثارني نوارد بن جينج اند ابالش مي بمانيش آرد بتس آف ذي جرج  
 آرد بندا اوناي بي مينر آثارني سو دت آل شمك من بي دن نوارد  
 فينك \* و نر جمنتها بالعر بية \* ٣٤ في سنن الكنيسة \* ليس جرج و راي  
 ان نشا به جميع سنن الكنيسة و نتمد لانها لم تزل مختلفة و بطوزان  
 نيسد بالانظر الى اختلاف الممالك و الازمنة و رسوم الامم لكنيسة  
 لا بطوزان بفكر شي مما يخالف كلام الله فكل من يجاهتر في نقض سنن  
 الكنيسة ولو از مهيا التي لا تخالف كلام الله و كان قد قرها الافتدار  
 العام و استحسنها بر ابيه الخاص عامدا امتعمدا ينبغي له ان يعز و يعز بر  
 ظاهرا حتى يخشى غيرة ان يتعل ذلك يعز من يتطيد حدود الكنيسة  
 و يتل يا افتدار الحاكم و بجرخ ضمائر الاخوة الضعفاء فكل كنيسة عامة  
 او خاصة تستطيع ان تقرر و تبطل و ننسخ لو ازم الكنيسة وحد و  
 التي قرر لها قد رة الناس فيكون ذلك كانه لا كتاب الرشد \* اقول  
 المراد بدين الكنيسة فوائدها الشرعية و المشابهة و لا تدركونها  
 على اصل واحد في الوجوب و عيادته و اختلف النصارى في تغييرها  
 و ما سبه فذهب المعتزلة من البراطنة الى جواز ذلك نظرا الى اختلاف

[illegible]



- هي الكتابس بالاجتهاد والفصاحة ليفهم القوم معناها ومنها اسماء الخطب
- ١- في استعمال الكنيسة الخفيفي
  - ٢- فيما ينافض عباد الاوثان
  - ٣- في تنضيف الكتابس ونعمرها
  - ٤- في صالح الاعمال والاول الصيام
  - ٥- فيما ينافض كثرة الاكل والسكر
  - ٦- فيما ينافض التجمل باللباس
  - ٧- في الصلوة
  - ٨- في مكان الصلوة ووثقها
  - ٩- في انه يجسأ افامة الصلوة
  - ١٠- في ثقبس الظن بكلام الله
  - ١١- في الصدقات
  - ١٢- في ميلاد المسيح
  - ١٣- في ابتلاء المسيح
  - ١٤- في انبعاث المسيح
  - ١٥- في لياقة استعمال عربون المسيح
  - ١٦- في موهبة الروح القدس
  - ١٧- في ابام التضرع
  - ١٨- في حالة النكاح
  - ١٩- في التوبة
- ٢٠- افول المجلد ٢- من كتاب الخطب كتاب الفقه علماء الضلال في برطون والمجلد ١- ايضا مثله وادواد ٦- سلطان برطون عام ١٥٣٧- المعني انهم يجوزون الوعظ بهذه الخطب في جميع الجامعات لان موضوعاتها موافقة لما يقتضيه رسم الزمان والجمال ان موضوعاتها اعم من ان تختص بزمان واحد ومبناها لكله الر د على الكاثوليكين والمنافقين معهم مع ان كالا الفس بفين في ضلال مبين من الامانة لك \* \* قولهم
- ٣٦- آف كانشكر بشن آف بيشبس اند منستر س \* \* دي بوك آف
- بكانشكر بشن آف بيشبس اند منستر س اند ار ذ بنك آف و بشتس
- اند د بوكنس ليتلي ست فورث ان دي نيم آف ادواد ٦- اند
- كانفر مل ايت دي سيم نيم بي اثارني آف برليمنت دث كنتين
- اا ثنكس نيسس نو سهر كانسكر بشن اند ان د بنك هينر هيت

مات ابي في ذلك ذيت آف ات سلفا از سوا بر ستين سن اند انكادلي اندا دير  
 نور و سوا نور از نكا نكر هتد، از اورد در اكار د تك نو دي  
 ر هتس آف ذت بوك سمپن دي منكد هتد آف دي فار نيمد كك  
 ادو د انو دس ليم آر مير انتر شل بي كناسكر هتد آر از در د  
 اكار د تك نو دي سيم ر هتس وي د كري آل سچ بويي ر هتس  
 آر و ر لي اندا فيك ملي كناسكر هتد اندا از در د \* و نر جمته  
 بالعر بيته \* ٣٩٠ في القدس الاساقفة و تعين القسوس \* كتاب  
 القدس بن يوسف الاساقفة و تعين القسوس و الاساقفة الذي  
 عين في زمن ادوارد ٦ و اجمع عليه فيما قبل بن مان قليل و اجمع  
 بالشيخ كوشى العامة بشتل على جميع ضرورات ذلك القدس و ليس  
 بغيره بلامة و لا ما يحتاج الى التقوى فكل من بقدس او تعين على وفق  
 لما في ذلك من الامور ازم نحن نكتبه بانه قد بقدس و عين القدس  
 و تعين لا زما حفيشيا سر عيا \* اقول كتاب القدس الاساقفة الخ كتاب الف  
 في زمن ادوارد الملك عام ١٥٧٠ من تاريخ النصراني و غابته ان من نصب في  
 نخذ المراثية الاربع على وثق واذ كرفيه فهو مصوب على الرسم الصحيح  
 كورده الاصطبا غمرون بان الاصل فيه الاجماع فبختلف باختلاف  
 الا زمته و الاراء و الحق بما ذهب اليه الاصطبا غمرون و اليه ذهب  
 باصبا بنارج من اصل السنة و الجماعة في نصب الامام و قال الكاثر  
 بكم كيون ان ذلك لا يمكن الا بواسطة البابا الرومي الذي هو خليفة  
 بطرس و رجحه الاماميون في كنون الامام منصوصا عليه من عند  
 الله او اشارا اليه من جانب صاحب الدعوة \* \* \* فلهم \* ٣٧٠ آف دي  
 مول بسمتي \* دي ككونيز بسمتي هيت دي جيف بوران دس رليم

آف انكلمند اند اذر هر دو و خنفس اننو هوم ذي جيف كور  
 مشت آف آل سستينس آف، دس رليم وند رذي بي اكلیم سستكل  
 آراپول ان آل كازس پوشت ابر نين اند از نيات بار آت نوبتي سبكت  
 تواني آذر جور سستكشن و پروي انر پوشت نو ذي كور بنز مجبتي  
 ذي جيف كور رمنت بي وچ نيتلن و بي اندر سستينم ذي ميناس  
 آف سم سلند رس فالكس نوبتي افتاد دوي كه و تاكل نو او رير نسس  
 ذي منستر نك اينر آف كادز وارڈ آف ذي سكر منستس ذي وچ  
 نك ذي انجيكشن آل سوليتي سست نورث بي الين پت او ركوين  
 شو موسنت بلينلي نستيقي بت ذت ونلي بز پرو كيت وچ وي سي  
 نو هيوين كورن آلو بز نو آل كادلي بر نسس ان هولي پكر  
 بجرش بي كاد هم سلف ذت، از ذت ذي شو در و آل سستينس اند  
 دكر بس كمتد نوذ بر جناح بني كاد و نذ ذي بي اكلیم سستكل  
 آر نمبارل اندر ستر بن و ث ذي سول سورد ذي ستبارن ايند اپول  
 دو بر من ذي يشبب آف روم هيو نو جو رسد كشن ان ذي رليم اف  
 انكلمند ذي لاس آف دس رليم مي بشس گر ستیان دين و ث دشت  
 فار هينس اند كور پوس افنس ات از لاول فاراگر ستیان مي آت  
 ذي كمتد منت آف ذي مجستر پت نو و پرو و بانس اند سر وان ذي  
 وارن \* و ترجمتها بالعربية \* ۳۷ في الاحكام الفرعية \* ان حضور  
 السلطان لملك الاقندار المطلق في ممالكهم أرض البراطنة وغيرها  
 ولها اقتدار مطلق على جميع مراتب هذه المملكة في جميع الفضاءا  
 الشرعية والفرعية واليه استتم مفاد ولا ينبغي لها ان تمقاد حكم اجنبي  
 ونحن فيما قلناه ان الحضرة ملكنا الخ نقه م ان خواطر بعض اللعام قد

الركبوت مع ان لا ياذن لملوك كاستلامية كلمة الله ولا العربونين  
 ونسندل على ذلك بالاحكام الموضوعية من اذل بصانات استك  
 لا لا طاهر اولم ياذن لهم الا بالاشهاد الذي يعلم ان الله قد حوره  
 لجميع الملوك الصالحين في جميع الاوقات بالكسب المقدسة حتى  
 يسو سوا جميع الاحوال والدراس التي استأ منهم الله عليها سواء  
 كانت شرعية او غير شرعية وبمصر اللغات والاشرا ريسيف الحكم وليس  
 للاسفوف الروسي على مملكة الانكثار افتدار وبحور  
 لمارس البساكتان بعبث المنيبي بالموت لاجل الخطايا  
 العظيمة الرد بتدو المسحس ان يسلموا ورجا رسوا  
 اذ ابكم عليهم الحاكم اول احلف الصاري في الاحتياج الي  
 الحاكم الفرعي فلا ينبغي الكا فو لكون الى عدم الحاجة اليه لان  
 السب المتوج اليه هو نام امور الرعايا والد ساعهم والا سفوف  
 لرو مع قائم بذلك فهو الاواني به وقال الراطله ان الاسفوف  
 ع نصب لعنه الا لامر الامداد فلان من حاكم لتعلق به امور المعاش  
 بهم بعدد الكعبوا له احد ارا مطلقا في جميع ممالكه وسرورة  
 بكونه شرعا وقرعيا ورده الحكا ثولكيون باكم اذا اصقم  
 كلاما الراسس الى حصره الملك لم لق حاجة داعية الي نصب  
 الاسفوف ومن المعلوم ان القائم بامر الدين هو الا حري بان يقوم  
 بامر الد سالاه اقرب الى العلم القمى غير الى هذا الشار وانقولهم  
 بهم الخ احاب الكا ثولكيون باكم لمانه تتم الاسفوف وحب  
 ملككم فهو نص امور الدين بكاهها الي فتنة تصرفه فكان الواجب  
 ان يكون هو الا واه باهور الذي يباس فيه ورا تم لبات متمدة ومبرم

اسود الدين اليه انتزعتم اكثر حاس يداء وفوضتموه الى يد ملككم  
 وتركتم الاسقف لفرأته الخطبة وغدا من الاصطباغ والعتاء  
 الرباني وهي بما تقوم بالفسيس فيا ليتكم اخذتموها منه وفوضتموها  
 الى ملككم حتى يكون هذا الاسقف الكامل ويرفع المنزاع ويرده  
 البراطنة باننا نستدل بالعتاء يد التي اسست في زمن ابل  
 بما بات ولم نأكن لهم الا بما اذن به الله لملوك الصالحين  
 ورد الكاثولكيون بان العتاء يد المذكورة كانت قد  
 اسست برضاء الملكة وبك تبهي انها كانت مولفة لرأها  
 فلا ناسب الاستدلال واما تولكم انكم لم نأذنوا لهم الا  
 بما اذن به الله الخ فان الله لم يامر الملوك بما فاما عليه الشرائع  
 واما داود وسليمان ومن ضاهما فانهم كانوا في درجة  
 الانبياء وخصهم الله بالملك ولا حجة لكم بذلك فو لهم  
 وليس للاسقف الرومي الخ اشارة الى ما مر من المشاجرة لان  
 الكاثولكيين يد عون تسلمته على جميع من في المسكونة  
 وهو مع ضعفه اقوى من مذمب ابراطنة فو لهم ويجوز  
 لنا موس المملكة الخ المراد بالخطابا الرد بعب القتل وفتح  
 الطريق واقتضاض البكر جبرا والخط الجعلي واحراق السكنى  
 وما ضاهما وهذا كله مخالف لطريق المسيح وفو لهم يجوز  
 للمسيحيين الخ والمراد المناقضة مع ما انى به السمع في ٣٩٥ من مثلي  
 \* فو لهم ٣٨ \* آف كرسنيان ميغزكودس وجرانات دكرمان \*  
 ذي رجس اند، كودس آف كرسنيان ابريات كمران ابرنجناك ذي  
 ربت نيتل اند بوزشر، آف ذي سديم ابرسرين انا ببتسمت ذوقا لسلي

هــستات وشمعندك اوري من آت آفس شمس آرمي نورسنا  
 لري لوصكيوا لمس نوذي نور الكاردك لومز ايلي  
 ولرجعتها بالغر بته \* ٣٨ سدي علم الاشتراك في اموال  
 المصارى اموال المصارى وامتعتهم لسن بمشترك فيما بالنظر الى  
 استحفا لها والانتساب اليها واستهلاكها كما ينطبق بالاصطباغيون  
 واما كان فانه ينبغي لكل انسان ان ينفق على الفخر امواله  
 علي وفق استطاعته \* اقول اخلف النصارى في عظمة اموالهم  
 فلهذا سبب الاصطباغيون الى طيبه مساوفا لو ان النصارى  
 من بصلت هو نصراني وكنس معمودية لا يميز  
 فليز افا كان من بني المعمودية فلا يميز ماله من ماله  
 بالنظر الى الاستحقاق والانتساب والاستهلاك فيهم فيه مشتركون  
 باخذ كل واحد منهم ثمة قدر حاجته وضيافته ما ينطبق على  
 كفايته من كفايته وقال الانكاريون لا حثيفة للامجاد ولا حثيفة  
 للاشراف لان النصراني من حيث هو نصراني لا يميز من غيره ادا كان  
 نصرانيا بالنسبة الى الروح لا بالنسبة الى الجسم والالزم الجهاد  
 الا جسمه وعليه بار طير وسو كسار وسورده الاصطباغيون  
 بان الاولين السابقين من الممهاجرين والحواريس كانوا اوحدا لك  
 بالاجتماع العام كما ورد في ٥-١ من الاعمال من قصة خنانيا مع  
 امونثمة صفيار البابا اعلم ارفما واحفيا بعض ثمة ماودعي عليها بطرس  
 فيما لو العقل يمنع اجتماعهم على الجلال فيكون واجبا ورده  
 الانكاريون بانهم كانوا اجمعوا على علمه في عقوبات الامر لضعف  
 الكفة على طائفة الاستحباب لا الوحد وبكون من قبيل الاجتهاد

الرثني وَرَدَّه الاصطفاً غيرون بان غضب بطرس على نيكانياس  
وزوجته وموئها بدل على الوجوب فقال الانكتان يون انه  
لا بدل على الوجوب لان قوله له في الاية ٤ - لم يكن في قبضتك قبل  
بيعه الخ يجوز التهوؤن على الاستحباب ومفصل الفهمة موجود  
في الفصل المذكور ولهم في ذلك بحث طويل وفي قولهم كما يرمي  
به الخ اشارة الى عدم هدايتهم في دعواهم ولا شاهد انهم القم ما يكون  
من بني نوع الانسيان وان بيدهم مخراسيات في الفيراط والفطاط  
و حقيقة الشركة الموصوفة كحقيقة شركة لعام التجار في الاسفار  
وقولهم وأي ما كان الخ كلام لا نتيجة له لان احدهم اذا وفدا  
على الاخر بما سجد على ما كله ومشربه بل على اجرة مكانة  
وتدببه وليس ذلك الا من خصه بانشان من مباشر الاعراب الذين  
يضر يون الاطناب وقولهم على قدر استطاعته مخراف لمانص عليه  
الدمسج في ١٩ - ١٩ من متى \* \* \* فوالهم ٣٩ - آف اكرستيان مينز  
ياوث \* \* \* ابزوي كانفس ذوت رين اندارش سو برنك از فار بلدان  
كرستيان مين بي ذي لارد جيزس كن بست انداجمسهز ابانستل  
سووني جج ذت كرسستيان رابجن ذت نبات بر وهبيت  
بت ذت امين مي سوز وهن ذي هبست ربت ركو برنث ان  
اكار آف فيث الداجرني سو اثبي دن اكار دنك نوذي برافتر  
تجيك ان جستس جج منيت اندارث \* \* \* ونر جمتهها بالعريية \* \* \* ٢٩ -  
في حلف الميسعي \* \* \* كما اذنا ترفدان الحلف الباطل المظفي به  
ممنوع على النصراني بحكم ديننا عيسى المسيح ورسوله بعقوب  
فهكذا نحكم ان مذهب النصراني لا يمنع الحلف اذا حكم الحاكم

على الانسان بذلك في قضية لتسبب الى الايمان والمصداق اذ اختلف  
 بحلف كتابنا في الشيء بالعدل والانصاف والصدق \* اقول الفسق  
 المتباين في الفاسد وروى علي بن عيسى عن حواري السلف لما ورد في الكلمة  
 ١٠ من الكلمات \* قوله لا تحلف الخ وقال الا تكارون بل يوراد  
 امرهم كد الامير ووافهم فيه اكثر الصاري وسعد الثوري يورون  
 فاشد الانكار يورون بان الحاكم مصوب من محاش الله فيجب امتثال  
 امره وروى الثوري يورون بان قوله لا تحلف صيغة الامر فييد الرحوب  
 وما ورد في ١٥ - ١٦ من متى يفيد عتاهم حوار الشيخ فاد احكم الحاكم  
 بمحاكمة الصالحين ولا شك ان كلا الامر يشي في صلال مسن  
 لان السهي يسع من ان كتاب الحلف الماحر واللعو وما وجب الحمت  
 لا غير واما التمس السار فلم يسمع عنه ثاو وروى ذلك ما روى سمعك  
 في الكلمة ٣ من الكلمات \* حيث نال لا تحلف باسم الرب الهك  
 كاد \* انبعت العفائد ٣٩ - الانكار بتعالى ما بقلته من كتاب  
 الصلوة العام المفرو في الكتاب على رؤس الاشهاد ولا يمكن لاحد  
 ان يذكره ولما كان المرفي عفا ثا لا انكار بس بوجوب المطر في عفا ثا الكا  
 ثول كيش كتتها على ما بقلته اعلمه من كتاب التيسير من اكيوس الذي  
 امترص فيه بزعمه التامد على القرآن الشريف وهو كتاب بسيط  
 نقل بوجه القرآن كله بالعربي و ترجمه باللاتيني و امترص فيه  
 على المشتبهات والمسو حات من آياته مع انه لو كان قد صرف  
 همه وكاه في التحصيل الغريب لم يستلح ان يدرك ما شأنه الاذراك  
 من سورة الاخلاص وهي عهد لما احتج به الصاري على جهال المسلمين  
 وهو صائد ان اله عند الله بهم في مصائق مكرهم مصطفيون



وبسلاسل نسلهم تسلسلون \* العفائد الكاثوليكية \* ان ناسم  
الاب والابن والروح القدس \* انا وامن ايمانانا بتاجميع الاشياء واحدا  
بعد واحد على ما يتضمنه فابون الايمان الذي نثبتهم له الكنيسة المقدسة  
الرومانية اعني اني اؤمن بالاله الواحد الاب الفادر على كل شيى صانع  
السماء والارض كلما يرى وما لا يرى ويرى واحد عيسى المسيح ابن الله  
المولود من الاب قبل كل الدهور الدهن اله نور من نور الحق من الحق  
مولود غير مخلوق مساو بالاب في الجوهر الذي به صار كل شيى الذي من اجلنا  
نحن معاشر البشر ومن اجل خلاصنا نزل من السماء ونسبته من روح  
القدس وولد من مريم العذرى فصار انسانا وطلب ايضا من اجلنا  
في عهد بيلاطوس البنطى ونالم وفبر وفام في اليوم الثالث كناهو  
مكتوب وضعه الى السماء وجلس عن يمين الاب وسياتي ايضا ليدين  
الاحياء والموات ولا يكون له ملكته انفضاء ويزو ح القدس  
الرب المسيح المنبثق من الاب والابن الذي يستجد له ويهتد هو  
مع الاب والابن الناطق على لسان الانبياء والكنيسة الواحدة  
المقدسة الجامعة الرسولية واعتزنا بالمعمودية للمغفرة الخطايا  
وانرجى قيام الموتى وحياة الدهر الاين امين وانا ايضا كرمو  
اقبل المجامع العامة كما سياتي \* ٢٠ - المجمع النيقاني واعتقد بما حكم  
فيه على اربوس الملحدون بان عيسى المسيح هو ابن الله المولود من  
الاب اعني من جوهر الاب مولود غير مصنوع وعوانه هو والاب من جوهر  
واحد وان اخرج تلك الانماط الباطلة من الكنيسة كان مضوايا  
اعني قولهم ان ابن الله لم يكن من الازل وابنه مصنوع من اشياء غير  
موجودة وانته كائن من جوهر اخر او من ذات اخرى او انه متغيرا و

منفصلين \* \* \* ب. المجمع القسطنطيني ١- وهو ٢- بالترتيب واعتقدهما  
 حكمهم فيه على بطلانهم من الملعون بان روح القدس ليس بعبد بل  
 رب وانما ليس به حاوٍ بل اله وله لاموت واحد مع الاب والابن \* \* \* ص  
 المجمع الانطاكي ٣- بالترتيب واعتقدهما حكمهم فيه على بطلان  
 من الملعون بان اللاهوت والناسوت في انفسهم واحد اي في اقنوم ابن الله  
 بالتحاد لا بوصف ولا يدرك وتكلاهما منسجم واحد ولا لك تكون مرتبة  
 العذر ربي البطريرانية ام الله \* \* \* هـ المجمع السيمونوني وهو  
 بالترتيب واعتقدهما حكمهم فيه على اوطيانودوس ثوروس الملوعين  
 بان ابن الله الواحد هو مريدنا عيسى المسيح وانه هو كامل باللاهوت  
 والناسوت وانه المحقق وانسان حق من نفس واحدة باطبة وجسدا  
 واحدا وانه هو الاب واحد في الجوهر بحسب اللاهوت وانه مساو لنا  
 بحسب الناسوت ومثابه لنا فيما خلا الخطية وانه من جهة اللاهوت  
 ولود من الاب قبل الدهور ومن جهة الناسوت لولد في اخر الالهم  
 من مرتبة العذر ربي والدة الله لا جلتا ولاجل خلاصنا ان الرب المسيح  
 هو احد الابرين انه لازم ان يعرف انه في طبيعته لاجل الاتحاد وهو  
 الاصل ثابت خواص الطبيعتين المجمعته بالانفس والاقنوم الواحد  
 من نفسه والامتنع الا الى انفسهم واحد بعينه وهو  
 لان الوحيد الاله الكلمة الرب عيسى المسيح \* \* \* ٦- وعترف بان لاموت  
 بطلان الرب عيسى المسيح الذي هو بده هو واحد في الجوهر مع الاب  
 الروح القدس غير قابل للالام والموت وانه هو بعينه بحسب الجسد  
 طلب ومات كما اتحد في المجمع المذكور ورسالة البابا الروماني  
 اريلاول الذي قالوا بالاله الاباء مكلهم في ذلك المجمع بان مار بطرس

الرسول كان قد تكلم بقسمه فصرخت بآذنت الذين كانوا يبرزون  
 على النقديسات الثلاث، المنزلة على أيدي الملايكة المرسلة في المجمع  
 الخلفيدوتي وهي قولهم أقدس الله القدوس القوي القدوس الذي  
 لا يموت أرحنوا وكانوا يبرزون الذي صلب من أجلنا لانهم  
 يتصرفون بان طبيعة الانبياء الثلاثة ممكنة الموت والتالم \* ٧  
 المجمع القسطنطيني ٢ - وهو - بالترتيب الذي فيه تكررت قصة المجمع  
 الخلفيدوتي المذكور \* ٨ - المجمع القسطنطيني ٣ - وهو -  
 بالترتيب واعترفنا بما حكم فيه على المعوثو ليس الذين يقولون ان  
 في المسيح مشيئة واحدة واعترف ان لسيدنا عيسى المسيح مشيئة واحدة  
 توجد فيها مشيئتان طبيعيتان وعقلان طبيعيتان بلا انفساهم لا قبول  
 تغيير ولا انفصال ولا اختلاط وان مشيئته الاسانجية ليست بمخالفة  
 لارادته الالهية الفادرة على الكل بل مطابقة لها \* ٩ - المجمع  
 النيقاني ٢ - وهو - بالترتيب واعترفنا بما حكم فيه على ابقولا سطوس  
 الذي انكر نكر في صورة المسيح والعذري والدة الله وهاتر المفلحين \*  
 ١٠ - المجمع القسطنطيني ٤ - وهو - بالترتيب واعترفنا بان فوسطو  
 سوس كان قد اعلن فيه واسترد الفدوس اغتباطوس  
 البطريرك بارك \* ١١ - وكذا لك اننا كرمنا وقبلنا مجمع  
 العامة التي اجتمعت باذن البابا الروماني على موجب الفوائين  
 وثبتت بسلطانة خضوعها المجمع القلورنطيني واعترفنا بكليهما  
 حكم فيهما \* ١٢ - ان وجود الروح القدس حاصل بالازلية  
 من الاب والابن فاثم بهما منبشق من كليهما كانهما مبدع واحد  
 ونفخة واحدة \* ١٣ - ان تلك اللفظة من الابن ازدادت في قانون

الابن ان خلا لا يوصو بالابضناح \* \* \* ١٠ - ان جسد المسيح قد قدس  
 بالحبر القمحي خمير اكلان او فطير او الكهنية كلهم ملونون  
 بتفنديس كلاً الجتسين كل واحد على ما دة كنيسته غريته  
 كانيك او شرفية \* ١٥ - ان التباينين بالحقيقية ان كانوا قد  
 ما نواخي محبة الله من قبل ان يعملوا الثمرات المستفيدة التوبة  
 هاي ما عملنا من الخطايا وذكروا من الحسنات باروهم بعد الموت  
 لتظهر بالعد اب المظهر وجميعهم اعانة المؤمنين من ذلك العد اب  
 اعني الصدفات والحسنات والصلح والفضائل والاعمال الصالحة  
 التي يتوكلها المومنون لامل الابن على نانون الكنيسته وان  
 ان النفس التي لم تلتفت بعد المعمودية بخطية واللواحي ليدلك  
 نسن ثم تظهرن بعد ان الى السماء ويعاين الله نفسه جهر  
 وهر بن التثليث والتوحيد كما هو عليه في نفس الامر بالنظر  
 الى اختلاف مراتبهن وان انفس الذين يمولون في الخطايا المميتة  
 الفعلية والا صلية بهنطن الى سفرو يعافين على وفق خطاياهم  
 \* ١٦ - ثم ان الحكرسي المقدس الرسول والي والحبر الروماني  
 له ياسة على المسكونة جميعها وهو عينه خليفة مار بطرس  
 رئيس الرسل وثالث المسيح الحفاني ورأس البيعة جميعها  
 وابر التسميعيين اجمعين ومرشداهم وهو في شخص مار بطرس باخذ  
 بالسلطان الكني من سيدنا عيسى المسيح ليرهي ونذود جميع  
 البيعة حسبما يقال في المجمع العامة والثواني المقدسة  
 كد اشد به النجم المنور في طيبي المسطور \* ١٧ - ان امتد  
 ايضا بان يوايس الشريعة العترقة اضني سنن التاموس الموساوي

وَتَقْدِمُ سَنَانَهُ وَأَسْرَارَهُ قَدْ بَطَلَتْ بَعْدَ عَيْشِي رَبَّنَا عَيْشِي الْمَسِيحُ وَلَا يُمْكِنُ  
حِفْظُهَا بَعْدَ انْتِشَارِ الْإِنْجِيلِ بِغَيْرِ خَطِيئَةٍ وَكَذَلِكَ تَمَيِّزُهَا  
الْأَطْعِمَةُ الطَّامِرَةُ مِنَ النِّجْسَةِ قَدْ انْتَسَخَ بِأَشْرَاقِ الْإِنْجِيلِ \* \* ١٨ -  
وَأَنْ نَأْخُذَ مِنَ الرِّسَالَةِ مِنْ ذِيَائِجِ الْأَصْنَامِ وَالْذِّمِّ وَالْمَغْشُوقَاتِ كَأَنْ  
تَخْتَصِمُ أَنْتَاطُهَا الْأَزْمَنَةُ لِمَنْتَزِعِ حُلِّ النِّزَاعِ مِنْ بَيْنِ الْيَهُودِ وَالْعَوَامِ  
وَبَطْلَانِ سَبَبِهِ بِالْإِنِّي \* \* ١٩ - وَاعْتَفِدْ بِكُلِّهَا حَكْمٌ يَهْدِي طَرِيقَ بَيْتِ  
خَبْرٍ صَالِحٍ فِي التَّغْدِيدِ بِسِاقِ قَدَمِ اللَّهِ الَّذِي بِسَمْتِهِ الْحَقِيقِيَّةِ الْخَاصَةِ الْمَرْخِيَّةِ  
عَنِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ هُوَ سِرُّ الْغُزِّيَانِ الْقُدْسَيْنِ حَسْبُ الْإِيمَانِ  
الْمَحْقُوقَاتِي بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَأَنْ فِيهِ جَسَدٌ سَيِّدُنَا الْمَسِيحُ وَدَعْمَةٌ نَفْسُهُ  
وَلَا هُوَ نَفْسٌ بَعْدَ حَقِيقَتِهَا جَوْهَرٌ يَأْوِيَانِ جَوْهَرِ الْخُبْرِ كُلَّهُ بِصِبْرِ حَسْبِهَا  
وَجَوْهَرِ الْجَمْرِ بِتَحْوِيلِ دَعْمَتِهِمَا اللَّكْمِيَّةِ الْكَاثُولِكِيَّةِ ذَلِكَ  
التَّحْوِيلُ لِحَوَالِ جَوْهَرِ بَاكِلِيَانِ الْمَسِيحِ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ كِلَا  
الْجُزْئَيْنِ \* \* ٢٠ - ثُمَّ أَنْ اسْرَارَ الشَّرِّ بَعْدَ الْجِدِّ بَدَأَ التَّيْفِ فِيهَا  
بِيَدِنَا عَيْشِي الْمَسِيحُ لِأَجْلِ خَلَاصِ جَنْسِ الْبَشَرِ سَبْعَةً وَأَلْيَسْتُمْ  
كُلَّهَا بِصُورَةٍ لِكُلِّ أَنْسَانٍ وَهِيَ الْمَقْصُودَةُ \* وَالْأَفْرِيَانِ \*  
وَالْمِيرُونَ \* وَالتَّوْبَةُ \* وَزَيْتُ الْمَرْحُومِ \* وَدَرَجَةُ الْكَهُونَةِ \*  
وَالذِّبْحَةُ \* وَكُلُّهُنَّ بِمَنْحَنِ النِّعْمَةِ وَفَتْحِهَا الْمَعْمُورَةِ وَالْمِيرُونَ  
وَدَرَجَةُ الْكَهُونَةِ غَيْرُ مِمَّا كُنْتَ التَّكْرُرُ \* \* ٢١ - ثُمَّ أَنَّ الْمَعْمُودَةَ  
تُضَرِّوْنَ بِهَا الْخَلَاصَ فَتُجَبِّى بِالْأَنْفَاءِ وَأَبْنَى كَانَ يُعْطِيهَا وَابْنُ كَوْنَتِ  
كَانَ بِالْمَادَّةِ الْمَقْرُوضَةِ وَبِالْأَصُورَةِ وَبِالنِّسْبَةِ الْوَاجِبَةِ فَهِيَ بِغَبُولِهَا  
\* \* ٢٢ - ثُمَّ أَنَّ رِبَاطَاتِ سِرِّ الرِّبْعَةِ لَا تُنْجِلُ وَأَنْكَائِهَا جَائِزَةٌ  
مُقَارَفَةُ الزَّوْجَيْنِ فِي الْمَضْمِنِ وَالْمَسِيكِيَّةِ بِسَبَبِ الْإِنْفَاءِ أَوْ الْمَهْطَرَفَةِ



قِي اِبْطال رِبُونْتَه ٢- في اثبات نبوته ✠ البعث ١- من التبصر  
 ٢- من البراهين السابطة في ابطال ربوبية المسيح وفيه ١٩-  
 برهانا ✠ لا يخفى عليك ان كلما يستدل به النصاري على  
 ربوبية المسيح منشؤه السمع اذ العقل لا يجوز نظراً لهذه الترميمات  
 وقد يكون لبعض علماءهم استدالات فاسدة استنبطوها من  
 كتب كلام العجرب ولم يعلموا ان الورم غير الشحم وقد علمت  
 فيما مر ما في عقائد هم من الفساد والان قد جان لي ان اشرع  
 فيما منشؤه السمع ✠ البرهان ١- ما ورد في ٣- ١٨- من لوقا ١١-  
 ١١- من اشعيا قوله ✠ ذي سبرت آف ذي لارد ازيان مي يكا  
 هي هيت انا بنتد مي ثوبرج ذي كاسهل نوذي بورهي هيت  
 سميت مي نوهيل ذي برن كن هارنك ثوبرج دليورنس نوذي  
 كبتيمس اند ركوورنك آف ذي هيت نوذي هيلند نوسبت  
 ات ليبرني نوذم ذت ابريزوزد ثوبرج ذي اكسبتبل بيرآف  
 ذي لارد ✠ وترجمته بالعربية ✠ قد حلت روح الرب علي لا  
 مستني وارسلني لبشر المساكين واشقي منكسري القلب  
 واخبر المساورين بالخلاص والعبي بالبصرة وارسل الي المقيدين  
 الخلاص واكرز بسنة الرب المقبولة ✠ انول هذا ما نقله الانجيلي  
 لوقا من نبوة اشعيا عهسم مستدل به على ان المسيح بن مريم هو  
 المسيح الذي اوعده الله في العهد العتيق والسنة ترجمتها  
 اللاتينيون بالسنة المرادفة للطريقة والانكتاريون بالسنة  
 المرادفة للعام ولا شك اني اسلمه واعتقد به واؤ من انه قد تنبأ به  
 في حق المسيح بن مريم معنى المسيح فيه ما كان مستعمله

إليه جوداً إذا أرادوا أن ينصروا لهم ملكاً وموياً بالي يمي الزمان  
 ومعه قرن مئة دفين من دفين الفيدس المستعمل في الهيكل  
 قبل منبته به قسطنطين يسوعاً بمعنني بالمسيح والتكرير في مجيئه  
 من بابية أراذف التوحيات وكافة النصارى يستدلون بهذا  
 المسح على ربوبية المسيح ولا دلالته على ربوبية بل ولا على  
 أنه ابن الله لأن تبشير النساك من أوشتم قوتي القلوب المتكسرة  
 وأبناء الماسورين بالانكلاف وأرسال الاطلاق إلى المقيدين  
 بالوعسماً بالسنن والسنتين المقبول من أفعال الانبياء والأولياء  
 لا من أفعال الألفه فلا يدل على الألوهية مطلقاً وتخلو روح الرب  
 أيضاً فيقول عليه والألحان جميع الحواريين الذين علمت عليهم  
 الروح يومئذ لهذا ركباً من ركب في أكتافهم من الأسمان ابتداء الله  
 والهة تشككوا منطال ما استسوا عليهم أحوالهم مع أن الوصايا بالسنة  
 أو المسرة المقبولة يدل على منتهى أو منتهى مغينة ونسب الاشتة بعثة  
 محمد أو حجة الله وأنتبه صلعم أو بعثة طيحي عسم أو عر وحده والأخران  
 بالان لا في الأسمان لا يبعد نفسه في الأواني ومطاعه البرهان  
 ما ورد في آيات من متى وأسماءه من أرميا لولهما أن ربه وأزهر  
 أو يس فرداً لموتين الله وأبناك الله كرت مورنك راجل  
 وشافها في هر جلد أن الله وذات كمفورنك بيكا زدي  
 ويرثات وأرجمته بالعربية قد سمع في رامة صوف جارج  
 نواح وبكاء وحوال كثير راجل لكي على أولادها ولم  
 رد التسلي لأبهم غير موخودين في الول هذا من جملة ما  
 يستدل به النصارى على ربوبية المسيح فضلاً عن أرميا



وسم الله لكنه لا بدل على ربوبيته بل ولا على نبوته ونقروا ذلك  
 انه لما ولد المسيح جاء نجر من كهنة الفريسيين الى اورشليم  
 ليزيروه فلما علم هيرودس الملك بذلك امرهم ان يرجعوا  
 اليه بعد مواجعتهم معه لمكرورة اضيفة له ولم يرجعوا اليه  
 وانطلقوا اليه في طريق اخر والهم الله يوسف النجار  
 فخرج مريهم ان يخذ اعينهم وامنهم وبقربهم الى مصر ولما  
 علم هيرودس بانطلاق المجوس ارسل طائفة من شرطه وامر  
 يقتل جميع اطفال بيت لحم وشمال اورشليم في ذلك يستبي على  
 افراط اليكاه اذ لم يبق بيت الا وقد قتل منه ١- او ٢- وارجل  
 لا يان زوجة يعقوب بنهم ورامه مكان في القدس سني  
 قصبة الجليل فرسب من اورشليم في طول ٣- درجة والاه دقيقت  
 من الطول الجبل بين البرطاني وعرض ٣٢- درجة و١٢- دقيقت  
 من ناحية الشمال والجليل قصبة معروفة في ارض القدس ابتدائها  
 من طول ٣- درجة الى ١٥- ومن عرض ٢٣- درجة الى اول ارض الموار  
 بين وبين اللحم مكان في ارض القدس في طول ٣٥- درجة و١٢- دقيقت  
 وعرض ٣١- درجة و١٢- دقيقت وبالحقيقة لا دلالة لهذا النص على  
 ربوبية المسيح مطلقا لكنني استدلت به على نبوته لاني افهم بتتبع  
 الكتب المقدسة ان نسبي ارميا بنحس هذا الرجل بوجه ما لانه لم  
 يعرض على اطفال بيت اللحم وباه يصبرهم وكلهم وبالحقيقة  
 اخذ عزير مقتله وان عرض ذلك فلا خصوصية له بالاطفال  
 ولا شك ان وانه هيرودس ليس قدس عرضت في ايام تولد المسيح  
 هيرودس فاستدل به على ان المخصوص عليه هو المسيح بن مريم

قسم فيكون انما نادا ليس ناطقة وما ورد في آية من متي من  
 قصة المعموس المذكور من الجيز فهو ضيقه على بنو له لا غير \* الزمان  
 ٣١ - ما ورد في ٩ - ٢٣ من مرسل اوله \* جيز من سيد التوهم ان  
 ذو كفتت بلوا آل ثم كل ابريا سبل نوزهم ذت بلوا \* ونرحمته  
 بالعربية \* قال له عيسى ان استطعت ان تعتقد في جميع الاشياء  
 مدجكة للعتقد الخ \* اقول فلما من جملة ما يستدل به المصارعين  
 على ربوبية المسيح اذ هو من اخوار في العبادات ولوجبه الكلام  
 ان عيسى قسم اني الى الالامية ورأى معهم نفا من علوهم اليه  
 قسمهم من صلة الاجتماع فقال له رحل معهم ان انتي مجنون  
 فانيت به الى الالامية فليعلم به رؤى فابره انت فقال له عيسى ان  
 استطعت ان تعتقد با بابه فليعلم به رؤى فابره انت فقال له عيسى  
 واخرج منه الجني واضافته امسكان وفروع الممتنع الى اعتقاد  
 السائل بجيزه نام استطاعة المسيح على الشفاء من ثلثاء نفعه لان مفهوم  
 الشرط من الجبح التي يجوز العقل فهو ضيقها فاذا كان اعتقاده  
 هو صلة الوفوع كنان المسيح عليه وما ثرا الصالحين  
 منوآ بل كان محظا من ذر جنة النبوة لان المعجزة التي  
 لصدر من النبي لا تتعلق باعتقاد المستعجز لانه لو اعتقد بامكان  
 وفوقها منه لكان مؤثنا ولو كان مؤثنا لم يستعجز به ذلك  
 \* الزمان ما ورد في ١١ - ١١ من مرسل اوله \* فن ذل لوك اوي  
 في ستون فرام ذي طيس ودر ذي قيس ازيله لا جيز من اعتقاد  
 مز ايس السيد فاذا راي شك ذتي ذت ذر فنت فردي للداي تودت  
 ذو هيرست من آل وبرتت بيكناز ان ذل جيز ذت متقد بي اي



هم ذوو مسندت هم للثقل لورض دي التلس ذو كرولسان  
 هم وشد ي كلور بي انداير السددست بسهم او زدي واركن  
 آف دي همد من دو فست سب آل نكن ان يمشكل اليار هرفست  
 ولر حنسته بالعيرية سماه يكون الانسان الذي انت تذكر داوان  
 الانسان الذي يتعلمه دافضته عن الملائكة طلائوا الملائكة والكزائ  
 هكلله واهله على ما صنعت هناك ووضعت جميع الاشياء لطيب  
 للميه اقول هذا من العلم ما يستعمل به الساري على زواياة المسيح  
 طعم واين الانسان نفسه هضم ولا يدلالة له على بر بويته هضم  
 بل لا يحاله المطلقة بل ولا على نونذوا ان لا يرى لرولد فيسه  
 معاسته ووجه ذلك ان حكاية اهل اليوا من اعشرو الفصل الانسان  
 الكامل على الملك فيه عاوزه في ١٨-١٠ من ايتي قوله نيك هيند  
 حيث بي در بير سناناين افسد هزل لعل ونس فار اي سي انشوبو  
 قت ان هون دين زانلس ذو آلور بهيلود دي فس آف مي فادروح  
 ان هون الحرف حمة فالعيرية احماطوا الملائكة ليعرفوا احد فاولاء الصغار  
 ما بي اقول ليجم ان ملائكة هم بي السماء لابر الون بنظرون لاي  
 عه ابي الذي هو في السماء واطلقة الملائكة اليهم لعل على ا  
 حستهم اوسه ماورد في ٢٠-٢٥ من فقر الخليفة من تسمية آدم لجميع  
 المخلوقات وما اورد في ١٩-١- من من ان السال المكس الي اوجا  
 حن انشوبو يوم ويغلموا لابر المرسل اليه اصل من الرسول وفدا جمع  
 على ذلك ليعلم ما بي اكثير في كتب الكلام فمسه ما اورد في عطايد  
 اليسفي فولد وير مثل المشر اصل من رسل الملائكة والي ذلك  
 همد الا ما من رعاوسه طيب كان هذا النص يورد في شأن المسيح

لا تشك انه من الملوك الجبارة لا غير لان السؤال بمسؤال عن تمام  
 الماهية وتمام ماهيته بصفاته عن درجة الملائكة وتوحيده  
 بالمجد والكرامة وتسلطه على جميع الخلق ووطئته عليهم  
 ومفهوم ذلك الخط من درجة الانبياء اذ الانبياء افضل من الملائكة  
 بالاتفاق المتكلم والافاضة بصدق على محمد صلعم لانه هو المتصف  
 بهذه الصفات الهي السبوح بالمجد والكرامة والتسلط على  
 جميع المخلوقات اما على بني آدم فانه قد تسلط على اعظم النصفين  
 كما سيأتي بيانه وانما غيرهم فالمكلفون منهم هم الجن وقد تسلط  
 عليهم ايضا لما ورد به السمع في سورة الجن وقوله بعثت الي  
 الاسود والابيض وقوله انا رسول الخافقين ولقصة البشير ذات العلم  
 وغيره فاولا بصدق على المسيح المبتدع لتمام الصفات بهذه الصفات  
 \* البرهان ٩: ما ورد في ٣٢ من تفرس افو لوله \* انذني  
 بنك انشواهم وان ذبت وان ذفت انذ هيبد ان انسد بيمينت ان هن  
 سبيج انذني يسير هم نوبث هن هيندس ايان هم انذ هي نوك  
 هم اسيد فان ام ذني ملتيتنود انذ بيت هن قد نكنش انتو هن بيس من  
 انذ هي سينت انذ لجد هن نا لك انذ او كدايان نو هون هي سبيد انذ  
 سديت افشاذت ان بي او بعل انذ اشتر يثوي هن ابرس وان لوبد  
 انذني ستر نك آف هن ناك وان لور ذ انذ هي مبيك بلين انذ هي  
 جرجل ذم ذني نل نوبين \* ونر حمتيه بالعربيه \* قالوا اليه  
 برجل اخم الكفن والتمسوه ان يضع يده عليه فاخذ من بين الجمع  
 وانفر عنه وادخل اصبغه في اذنيه ونقل ولبس امانه ونظر الى  
 السما فواتوه وقال افش ما عني انفتح فافتحت اذناه في ساعتهما

واطلقت مفكدة السايه وليكلم بالقصاحه واكد عليهم الانغيثوا  
 بك الي احدنا انقول هذا ايضا من جملة ما يستدل به المصنف  
 على ربوبية المسيح صم ليس كما يحرق العاد فهو لم يعلموا ان هذا  
 مع كونه من الخوارق لأدلاله على الربوبية مطلقا لم لما فعل  
 هو من مع فرعون من الالهات والعلام كحابة للذم والشفاع في الوحوش  
 والبهائم والمجرى والبرق والجراد والظلمة وفوت لا يكار وانه العيني  
 واليد والى البحر والجحر والظلمة والظلمة والظلمة والظلمة  
 واحدة مما الى مثل هذه الحركات ولم يلدع احد من اليهود بالله رب  
 وفي ما كمنه عليهم في حيلهم الاحيان اشار الى قوله لع  
 اذنت قلت السان الى الجحش والى وامي ما ليس من دون الله  
 الخ لانه كان يعلم انهم اذا ما خيروا بين الفهم بسد اعتقادهم  
 به ولو انهم انزلوا الهة لان الفهم ليكاليو الا يعرفون من الالهة  
 والعن والكرامة بالمرهم باحقائهم فلا يكون له اذلاله لا يضي  
 اياه لان ما بات الايات ارماق الخيلون ليس ليس منوا بالالهة والى  
 او ابره من كقول الاخر باحقائهم ما باطاد الحكمة وبتنفع صدور  
 ذلك من الواجب لع لع لما يظفول بلوا تخمير \* \* \* الراهان \* \* \*  
 الخ وبعي \* \* \* من مرقس قوله \* \* \* اسك جيز من وتوات اسك  
 بنود \* \* \* انتوذي تونس آف سرائ \* \* \* فيلبي \* \* \* الذي وني  
 بي اسك \* \* \* سيمس سيمس انتوذي \* \* \* هو \* \* \* سي ذبت اي  
 هم الذي اسك \* \* \* الذي سيمس \* \* \* سيمس \* \* \* الذي  
 و \* \* \* الذي سيمس \* \* \* انتوذي \* \* \* سيمس \* \* \* الذي  
 هم الذي سيمس \* \* \* انتوذي \* \* \* سيمس \* \* \* الذي

جهر حلد ذم ذك في شوق دل نومين آف هم ايلاهي بيكنين او فليج قم  
 ذك في سن آف منين مست سفر مني ثنكس ايلاهي ر جكيد آف ذويه  
 الدرس اند آف ذي حيق بر يستين اند شكر يس ايلاهي كلك  
 اند اقترن ري ديزر بر اكين ايلاهي سيبك ذك سيبك او بن لي  
 اند بيتن تو رهم اند بيكنين تو ريسوك هم بت و هن هي هيلن ريه  
 ابوت اند لو كك ٥ ان هزم سيبلس هي ر ليو كك بيتن سيبك كت ذي  
 بهيلد مي ستين فار ذ و فيون سنا نك ثنكس ذك بي آف كام  
 بنت ذي ثنكس ذك بي آف منين \* و لرحمتك بالعربية \* ثم خرج  
 هيلن و لاميده الى قرا با في صر ينة فيلنوس واستخبر لاميده  
 في الطريق و هو يقول من يقول لي الناس اني انا هو قالوا له وهم  
 يحاورونك و منه يحي الاضطباعي وبعضهم ايلناس و بعضهم يني من  
 الابنيسام فيقال لهم و هو يحاورونهم و انتم من نفولون لي اني انا هو  
 قال له نظرون و هو يحاور و انت الممتنع فاكده عليهم الابنيس و  
 بن لك ايلدا ثم طفق بعلمهم انه يغشي لاي انسان ان يتكلم شد آئيه  
 كثيره و ان ترفضه المشايخ و ساء الكهنه و الكهنة  
 و يقتل و ينمعت و كان يهاجر بملك الكلمات فاخذ بطرس  
 و طفق بعلمه فالتفت و نظر الى لاميده و انتهر بطرس و قال له  
 اند حرمي با شيطان فانك لا تيسلني بما هو لله بل بما هو للناس \*  
 افول في صر ينة مصر من موضوعات فيهنلوس الملك و هي على  
 ساحل البحر من جهة المغرب في طول ٥٢ - درجتو ٥٥ - دقيقتو  
 من الطول الجدي و عرض ٣٢ - درجتو ٣٠ - دقيقتو و هي الاضطباعي  
 هو يحي بن زكر بالمجد و ايلناس فيل انه اليسع و قيل انه

[illegible]



ان هن ايس الله في بت هن هينداس ايان هم هي اسكتهم هم اف هني  
 سات اندمي اكدا ب اندسيد اي سي مين ايز تري واكتك  
 افتر ذت هي بت هن هينداس ايان هن ايس انهم ميدهم نو لك اب اند  
 هي وازر ستور دابند ساو ري مين كليلر لي ابدهي سنت هم  
 اوي نو هن موس سي انك نيدر كوانتوذي نو نازل ات نو اني  
 ان ذي نوون \* وتز جمشة بالعرية \* ولما سار الى بيت صيدا النوايسة  
 برجل اعمى والتمسوه ان يلمسه فقبض على يده الا عمى وخرج خارج  
 القرية ونقل على عينيه والشي باه عليه واستنجد به هل يرى  
 شيخا فرفع طرفه وقال اني ارى الناس كالا شجار وهم يمشون ثم  
 وضع يده على عينيه مرة اخرى وامره ان يرفع طرفه فابصر وراى جميع  
 الناس عابدين ثم ارسله الى داره وقال له لا تدخل القرية ولا تشبر  
 من اهل القرية احدا \* اقول هذا ايضا من جملة ما يستعمل به النصارى  
 على ربوبية المسيح عسم وبيت صيدا مكان غريب من بحيرة القلبيية  
 على شاطئ الاردن في عرض ٢٢ - درجة و ٤٠ - دقيقة من الشمال  
 وطول ٥٣ - درجة و ٣٠ - دقيقة وجوابه ما هو من ان الكثرة لا تدل على البر  
 بوبية الا اذا بلغت درجة الامة مع ان هذه لا تبلغ درجة الاعجاز  
 لما فيها من افراط الحركات المتنوعة في الاعجاز وان دلت فلا تدل  
 الا على نبوته وهي مسلمة اذ لا منافشة في انه كان نبيا من سلاوة  
 في عدم اجازته له ما لولوج في القرية واخبار اهله بما حصل له اجازة  
 بنهوض هذا البرهان على عدم ربوبيته لانه لو كان ربيا لما بالغ في اخفاء  
 ربوبيته وذلك لانه كان يعلم ضعف اعتقادهم بفؤة النبوة  
 فامره الا يدخل في ربوبيته ولا يشبر اهلا امتهم بذلك لئلا يختل

ارآتهم وبنوهم من انه قد عمل عمل الو احب ذكون واجتباو  
 ههنا كله مما بدل على القدس ذالده عسم فقط ولا دلالة له على  
 ربوبية **٢٠** - من اعمال الرسل و **٢١**  
 من الزبور قوله **٢٢** وهي دد ذبي هيشن ربح البذبي بيل اميج وبن ثنكن  
 ذبي كئكن آف ذبي ارت و زاب اند ذبي رولرس وجر كين رد  
 لو كن ذرا كينست ذبي لا رد اندا كينست هر كر يست **٢٣** وثر رحمته بالعربية  
**٢٤** لماذا الرنجت الالهم والقبائل واخذوا ابهذون بالباطل وقام ملوك  
 الارض ورو سائهاو احتفوا على الرب وعلى مسيحه **٢٥** اقول ههنا من  
 اجل تراهم النصاري على ربوبية المسيح عسم ونشر برهان بطرس  
 وبنو كائنا قد دخلا الهيكل يوم السبت ليصلياوراها على باب  
 الهيكل رجلا مفعلا اعدا عياله نقام بمشي فتهجم عليهما اليهود وذهبا  
 بهما الى الكهنة وبعده مجاد لتهمامعهم اطلقوهما واسرطوا عليهما  
 الا يطهر اسم عيسى بعد فلما اتا الى اصحابهما اخذوا اكلهم يدعون  
 الله ويقولون اللهم اهلك انت الله الذي خلقت السماء والارض والبحر  
 وما فيها واهلك الفاضل على لسببان عبدك داود لماذا الرنجت الخ وقد  
 اجمع الآن هيرودس وبلاطوس السنطي مع سائر الالهم والشعوب على  
 اهلك المقدس عيسى الذي مسخته الخ ونشر برهاني المزمور **٢٦** من  
 ابنت آء المزمور فاما ما فر في اعمال الرسل بلا بدل على ربوبية **٢٧**  
 مطلقا لا مطابقة للنص على ما بدعونه في كونه في سان عيسى  
 اذا ما امر النص بدل على الجمع لان الالهم والقبائل والملوك كلها  
 حلي صغ الجمع ولم نفهم على عيسى الالهيرودس وبلاطوس مع  
 ايهما لم نفهم ما عليه لان اليهود هم الذين ذهبوا به اليهما ولم يكونا

وراغبين في قتله كما يعترف بيه النصارى وأم يثوم عليه الألبهود  
 حفظ وهم قبيلة واحدة وأمة واحدة وفي إضافة الملوك والرؤساء إلى  
 الأرض أجازة عدم الاكتفاء بالملكين ولا يرد عليه قوله نعم  
 أن الملوك إذا دخلوا فرينة لان المراد به الجنس ومع ذلك أيضا لا يدل  
 على ربوبيته لان قوله اجتمعوا على الرب وعلى مسيحه يميز عدم  
 الاتحاد بين الربوع وبين المسيح وألا يمنع ذلك من ظهور الملك لا قوا قول  
 أن هذا النص يدل بالاستفراء على المسيح عسم وعلى ما فعل  
 اليهود به لكنه لا يدل على ربوبيته وأما ما قرر في  
 الزبور قسياه بعد ثولته وعلى مسيحه هو قوله فسطمو  
 لنا لقطع أشلالهم فان العاكن في السموات سيهزم بهم وأن  
 الرب سيغفرتهم وبكلمتهم بغضبه وبذلهمهم بسخطه الا ان الرب  
 قد امانى على جبل فداسه صهيون ملكا لا يخبر بأمر الرب وقد  
 قال لي الرب ائت ابني وأنا اليوم ولدك بلسني وأنا اصير لك ابنا  
 لك ميراثا واجعل سلطانك على اقطار الأرض نزعاهم بفضيحتهم  
 من الحد يد ونسحقهم سحق انية القضا فافهموا ان الان ايها  
 الملوك ونادوا باجمع فضاة الأرض ونعبد والارباب بالحشية  
 وسبحوا له بالرمدة وواضعوا على الادب لئلا يغضب الرب عليكم  
 وتضلوا عن سراء السبيل فان ثولته غضبه غير بعيد فتوبي  
 بالمتوكلين عليه ❀ وهذا لا يدل على ربوبيته بل انه من اوله إلى  
 ثولته وعلى مسيحه يدل بالاستفراء على انيان المسيح عسم  
 واستينادهم ومن ههنا ابنا إلى وبسحقهم بسخطه يدل على ان الله  
 مع سوف يثيهم من يثيهم من اليهود ويدلهم ومضطاهم لان الجملة

في يهيا الشرط وهو سيهره الماكن في السماء الخ وقسرو  
 البطاربي بالمسيح وليس بشي لان البشري لا يفهم سمسه ولان  
 المعلي سمفقتهم الرب الخ مستفعل بمع الحالية وهذا  
 لا يكون الا بعد املغيم لانه هو الذي اذل اليهود بعد المسيح  
 ومن قوله الامان الرب فلهذا ناسي الى وانا السوم ولدنك صبرج في  
 حق المسيح عسم الا انه لا بلال على ريو سمه ولا على ابنته لان  
 بكلمة الابن كثير ماني للشفقة فمن ذلك قول المسيح للكنوارش  
 في ٨-١٤ من روميه قوله بارا ازمي ابراهيم لبي دي سر  
 آف كاد دي ابردي سس آف كاد\* ورحمته بالعربية\* لان  
 كل من اميلدي روح الله هو ابن الله\* وسمه ماورد في ٢٢-٢٢  
 من سفر الجروح قوله\* انا قد وثلت سي لتوفير وذن سست ذي  
 لاردار اثل ارمي س ابرون مي فست بارن انداي سي انتودي لست  
 مي س كوذت هي مي سومي انداف ذور عبور لولت هم كوسهولك  
 اي ول سلي ذي سس\* ورحمته بالعربية\* وفل لفرعون ان الرب  
 بفول ان اسير ائيل لسي الكبر وانا افول لك اطلق اسي حتى  
 بعبد بي وان لم نطلقه فاي سافتل امك الكبر\* وفي ١٤-١٤  
 من سفر الاسكناؤه قوله\* في ابردي حلدن آف دي لارد يوركاد  
 بي شل نات كك\* هو سفلوس تارميك ابي لندس سوس موراس  
 فاردي دلد\* ورحمته بالعربية\* انكم انتم اولاد الرب الهكم  
 بلا ترحوا انفسكم ولا لسودوا مانس عنونكم لاحل الاموات  
 اليك والتمسك بمثل هذا املني انداي الواح نع حباله شقة  
 احاط به بحداد الابناء لئلا يربط بل الاصل ولا نهم ان ارادوا

يتالابن معناه اللغوي معناه العقل وان ارادوا بة معنى آخر فانه كان  
 المراد به انه انبثق منه فقد انبثق منه غيره كالعقل الاول  
 شيكون هو احق منه عسم بالابنية وقد احسن الزرديشتيون  
 في عباد النار والشمس والبراهمة في عبادة الماء والشياطين  
 لانها اقدم منه ومن قوله سلني وانا اتي قوله ائمة الفناء في مقام  
 الشرط وعدم وقوع الشرط بمنع وقوع الجزاء وهو عسم لم يسئل هذه  
 الاشياء لانه لم يفعل شيئا من الجزاء مطلقا فتكون نبوته خاصة  
 ومن قوله فاقهوا الان الى قوله غضب الرب غير بعيد يدل على بعثته  
 محمد صلعم وبؤده قوله فطوبى للمتوكلين وغضب الرب هو علي  
 بن ابي طالب لانه رضع هو الذي قد رجا لهم فقط ابطا لهم وهذه  
 الجملة في مقام التشويق ومعناها انهم يراون اذبووا واذعنوا  
 للمسيح عسم والا فسياتيكم النبي الامي بتوفد غضب الرب  
 وبهينكم وينزع مما لكم من ابداءكم كما يظهر لك من  
 استيعاب التبصرة ٣- من هذا الكتاب \* البرهان ١٠- ما ورد في  
 ١٣٣- من اعمال الرسل و ١- من الزبور قوله \* ذوات  
 مي سن دى هيواي بيكائن ذي \* ونرجمته بالعربية \* انت  
 ابني وانا اليوم ولدك \* اقول هذا من اجل ما يستدل به النصارى  
 على ربوبية المسيح عسم نفلا من الزبور ونفريه ان  
 يارنا يام وبولوس كانا قد ذهبنا الى جزيرة يافوس وهي موضع في  
 جزيرة قبرس في طول ٣٤ درجة وعرض ٥٥- من الشمال فاخذ بولوس  
 يدعو بعض اليهود الى الايمان بالمسيح وكان يستدل في  
 جملة موعظاته بهذا النص وهو لا يدل على ربوبية بالاستحالة

التامة بل يدل على مرهونه ابتداء الا من غير الاب والاصامة في  
 الابن لدل على المرحوحية وفي الاب لدل على الارحسية  
 والارحيم هو الله فان قيل ان الاصامة من حيث هي اصامة مطلقة  
 لا يدل على ارحسية ولا على مرحوحية فالاصامة في الاب  
 ادلت على احتياجه الى الاب لدل في الاب ايضا على احتياجه  
 الى الاب ثم نعم لكما كماندل على احتياج الاب في الابوة  
 لدل على الارحسية في الواقع لانها صافاة الى الصادر وكما  
 لدل على الاب في الابية لدل على المرحوحية ايضا لانها صافاة  
 الى المصدر ولانه قد صرح في امكان كثيرة من التوريت والاسيل  
 ومائر رسائل الرسل ان جميع الانبياء اسماء الله كما مر انما وهذه  
 الاسماء لنفس اللطيف لا غير والالعبادات الانبياء وبطل الاصل  
 الذي اسسوا عليه عقائدكم فقد كرمنا فقل \* في المرحمان الله  
 ماورد في ١٧-٩ من متي وفي ١٢-١ من ركرنا قوله \* قد  
 وادل في مكدت وح وار سر كس بي من ميا دي برافسي انك  
 اسدي لاسدي ثجرتي يسس آف سلوردي برير آف هم ذت وار  
 واليو ودهم دي آف دي حلك رن آف ار رائل دد واليو ودرحمته  
 بالعبادة فاحد والدرهم الملا س ثمن الشمس الذي ثمة سوا  
 اسرائل ردعوهما في حفل الفار كما امرني الرب \* افول  
 هذا هو دليل التعريف وهو من حملة الدلائل التي يتفوق بها النصاري  
 في باب يومية المسيح عسم ونفوره ان المسيح كان حالساع  
 الحوان يسس باكل المتصح في اورشليم والبصم ذبسه بدبها اليهود  
 في اليوم العاشر من ايسلر سماعهم نوسى عسم في الشهر المذكور

قبل خنزرو جهنم من مصر وهوان باخذ كل رجل كيشا او ليشا  
 لا عيب فيه و يذبحه و ياكله هو و اهل بيته ولا يكره عظامه و هو  
 عرض في اورشليم نفل في غير ما حلبى الا ظهرو و بين ما هو باكل قال  
 لهم ان يهود الاسكندر بوطي الذي كان احد الحواريين ١٢  
 سوف يبعث ربه و يسلمه الي اهل بيته كهنه اليهود و سيقتلونهم  
 و يكون دمهم كفارة عن كثير من الناس فذهب يهودا و قال لليهود  
 واعطو ٣٠ درهما من الفضة و هذا اسم عليه و سلمه اليهم  
 و بعد ما حكم عليه بالصلب ندم و انطلق و رد عليهم الدراهم  
 و خنق نفسه فكان من الحاسرين و اما اليهود فانهم اخذوا  
 الدراهم و اشتروا بها مزرعة الفشار و صيروها مقبرة للغربا  
 و سبوا بها بحفل الدم و فعلوا اشار الى ذلك اوسيا عسم فيكون  
 ثمنه عسم و حقة و فووعه و اخبار عيسى النبي بالواقع قبل الوفوع  
 من الانسان فمتنع الوفوع فيكون عيسى الله و الا فابن الله و هذا  
 الاستدلال بدبهي البطالان مسيحين عند البنات و الصبيان انا  
 لنبي ارميا عسم ثلاثة قد تنبى النبي على الجزميات كما تنبى  
 اغابوس عسم على بعض الحوادث التي حدثت على بولوس  
 كما صرح به في ١٠٠ من الاعمال و الاخبار بالثيب بحدث  
 من الاخيار فضلا عن الانبياء الكبار كما اخبر بولوس  
 بما صطهم اذ و سجنه في اورشليم في ٢٠-٢٢ من اعمال المرسل  
 الفتيك فعلى هذا يلزم لعبد الالهية اذ اعلمت ذلك فاعلم ان هذا  
 لا يدل على شيى مما يشبط فيه النصارى الا انه يدل على بشرته فقط ولا  
 دلالة له على صلبه و لا على نبوته الا بالاحتمال اذ الله و الشرا

وَالْمَوْتَ وَالْأَضْطِعَادَ كُلَّهُمَا مِنْ أَمَارَاتِ الْحَدَثِ \* الرِّفَافُ ١٢ - مَأْوَرَةٌ  
فِي لَآ ٣٠ - مِنْ تِي تُولَدُ فِي الْبَدَنِ كَرَوْسِيمِيْدَهُمْ أَلَدَ بَارْفَدَهْز  
كَرْمَتِصْ كَسْتِكَ لَالِيسْ دَاتِ مِيْتِ بِي فَلَمْلَدُوحْ وَارْسُوكِ  
بِي دِي بَرَاتِ دِي بَارْلَدِ مِي كَرْمَتِصْ أَمَانْكَ دَمِ اسْدَ أَبَانِ مِي وَسْتَرِ  
دَدِ دِي كَسْ لَالِيسْ \* وَلِرَحْمَتِهِ بِالْعَرَبِيَّةِ \* مَصْلُوكُ وَاتْرَعُوْا عَلَي  
ثَابِهْ لِيْتَمَ مَا نَالِ السَّيِّئَاتِ مَوَاتِيَابِي بِيْمَهُمْ وَهَلِي لَسَامِي اِتْرَعُوْا \*  
أَقُولُ بِاللُّرْحَالِ بِالْعُقُولِ هَلْ هَذَا لَمْ يَكُنْ مِثْلَ هَذَا عَلَي الرُّبُوسَةِ أَوْ هَلْ يُوْحَدُ  
فِي هَذَا مَعْنَى الرُّبُوسَةِ مَعَ أَنْ هَذَا مِنْ أَحْلِ السَّرَافِهِنِ الَّتِي لَسْتَدَلِ  
بِهَاهُنَّ وَالْفَرْقَةُ الصَّالِحَةُ هَذَا مَا لَمْ يَكُنْ دُونَ مُحَمَّدٍ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّعُمْ  
وَسَاقِ الْكَلَامِ أَسْهَمَ لِمَا صَلَّعُوا عَسَسِي عَسَمَ فِي  
الْحَلِيقَةِ وَهُوَ مَكَانُ فَرَسٍ مِنْ أَوْرَشَلِيمَ أَحَدُ الْحَمْدِ هُوَ  
قِيَادَةُ رَأْسِهِ هُوَ أَوْلَمُ حَرِيْدُوا أَلْ هَمْرُ فَوَا ثَوْبُهُ لَانَهُ كَانَ مَسْجُوحًا بِخَيْرِ  
حَيَاتِهِ فَانْزَعُوْا عَلَيْهِ وَالْفَرْقَةُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ دَاوُدُ فِي ٢٢ - ١٨ - قَوْلُهُ  
ذِي بَرْلَدِ مِي كَرْمَتِصْ أَمَانْكَ دَمِ اسْدَ كَاسْتِ لَالِيسْ أَبَانِ مِي وَسْتَرِ \*  
وَلِرَحْمَتِهِ بِالْعَرَبِيَّةِ \* لَفْذُ أَفْسُوكِ وَالْمَاسِي وَاتْرَعُوْا عَلَي فَمِصِّي \* هَلْ  
بِي مِثْلَ كُنْدَلَةٍ عَلَي الرُّبُوسَةِ نَعَمْ فِيهِ دَلَالَةٌ طَاهِرَةٌ عَلَي الرُّبُوسَةِ  
وَالْإِنْسَانِيَّةِ الصَّرْفَةِ الَّتِي هِيَ تَسْوَلُ الْمَوْتَ وَالْمَاسِي وَبَدِيهِ أَنْ الْوَاحِدُ  
فَعِ اسْمُهُ يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ الْمَوْتُ أَمَّا عَاكِدُ الْمَوْتُ مِنْ أَمَارَاتِ الْحَدَثِ  
وَلَيْتَ سَعْدِي أَنْ كَانَ فَوَالَهُ مَا فَعَلَ بِهِ تَعْلِيْقُهُ وَأَنْ كَانَ أَنَّ اللَّهَ كَعَمَلِ  
لِرَجَاءِ أَبَوَانِ بِمَوْتٍ وَلَمْ يَكُنْ دَافِعٌ عَنْهُ وَأَحْبَبَ عَنْ ١ - أَنَّهُ يُمْكِنُ أَنْ  
يَتَسَاعَدَ الرُّوحُ الْفَلَسُ وَالْأَبْنُ عَلَيْهِ فَيَسْبِيْنَهُ وَص ٢ - جَانِ الْآبِ  
كَانَ مَتَوَحِّدًا لِي بَعْضُ أَهْلِهِ بِأَسْلَافِهِ تَعْلِيْقُ عَلَيْهِ الرُّبُوسَةَ وَتَعْلِيْقُهُ



فأذا بعد ذلك والأفلا جواب أنته فر الله ربي وأتوب إليه وتبع الله  
 هما بصفون علوا كبيرا ❖ البرهان ١٣ - ماورد في ٢٧ - ٣٣ - من متني  
 قوله ❖ هي ترستد أن كعادلت هم دليور هم نو أفهي ول هميو هم  
 غار هي سيداي ايم ذي سن أف كاد ❖ رثر جمته بالعربيته ❖ انه كان  
 يتوكل على الله فلينجيه الا ان كان بحبه لانه كان يقول اني ابن  
 الله ❖ ونفر بذلك انه لما صلب المسيح عيسى اقام دكهنة اليهود على  
 الصليب نفر امس الجند باعربونه كما هو المعتاد اوله لا يسرفه بعض  
 ائمه فبقي على الصليب من الصبح الى غروب الساعة ٩ - وكان القوم مروون  
 عليه و بهزؤن به ويقولون انه كان يتوكل الخ والصليب والمكث  
 على الصليب بمنع على الاله جلست فلان به فلا يكون الها ومعنى ابن الله  
 شامرفيما قبل فلا يشبهه عليك اللهم الا ان يلهموا كونه كالهة البراهمة  
 فان بعضهم كان يقتل بعضا وكانوا يتحاربون كما نزل رام مع  
 راوون لما اختلس راوون ذو الرؤس العشرة الالهة سيثية زوجة رام فيرد  
 عليهم ان المسيح عيسى كان ذا بدن ورجلين وعينين وكان  
 على هيئة الانسان والهة البراهمة أم بانوا الا على صور هيئة ذوات ابد  
 وارجل ورؤس كثيرة واذناب طوال واذان عراض فلا يشبهه عليه ❖  
 البرهان ١٤ - ماورد في ٢٧ - ٣٦ - من متني قوله ايلي ايلي لما صبحتاني  
 ونرجمته بالعرابية ❖ الهي الهي لم نركتني ❖ اقول  
 باختلاف القوم في قول هذا الكلام فقالت اليهود انه نرجم ايلياس  
 وانه يشتد به وقالت النصراني بان هو اسم الله كما هو الظاهر  
 من تفسير متي قوله الهي الهي او يكون علي الأصل العربي ومعناه ايلي  
 ايلي لم نركتني ونفر به انه عيسى لما صلب ومكث على الصليب

أصطركم فقال هذه الكلمات نذرتهم بعض الحسد بنسب والى اليه بأسفحة  
 مملوثة من الخلد في أفلاكهم بشرت بها شياؤهم صرح وسلم الروح  
 وفقد نبيي داود دعسهم على ذلك حيث قال في ٦٩ - ٢١ - من المزامير  
 قوله \* دي كيومي السوكبل فارمي نعت إندان مي نريست  
 دي كيومي ونكر نو در نك \* ونرحميه بالعربية \* أنهم  
 أجمعوني مر أو اسفوني حلالاً \* وهذا صريح في انسابيته وبنو له  
 بعضهم اما - فلما أمر من أن يقول العدم بدل على الحد وثاوما  
 ٢٠ - بلان لست في داود صديق عليه ومطابقة الوداعة السبي لحرصة  
 الأحرار بنو له والسبي لا يكون إلا انساناً فيكون انساناً فاسل  
 فيه فانه لطيف وقد أحلف اصحابنا في قتله وصلبه فقال بعضهم ان  
 قوله نع بناسلو وماصلو والي \* مع ذلك وقال بعضهم ان قوله اني  
 متوبيك محمول على العرف العام وهذا يدل على ان المصلوب  
 ليس مأسى لانه قد تشبه بكانه يستغث بإبليس على انه هو الناس  
 وفيه بيت \* الرها ١٠ - ماورد في ١٣ - ٥٧ - من متى قوله \*  
 ابراست ارباوت اوت اثر سواي هر اوں كمتري ابد شراون هوس  
 \* ترجمته بالعربية \* لا يهان بني الادي الملة وفي بيته \* قول  
 هذا البصام حكمة السر \* هي التي لندل علي عدم ربوته المسيح  
 جسم ولقر برهان مسي لمافرغ من ضرب ماني هذا الاصحاح من الا  
 مثال سار من ساحل البحر الى بيته وكان بعضهم وعظامو ثرائهم تواس  
 وعظه وقالوا اليس هذا هو ابن السماء يوسف الذي ولد له من هم واخوته  
 يعقوب و يوسي وسيمون ويهوذا و اخوانه كلهم عند ناصر ابي حصلت  
 له هذه البراعة ماذا بهم يؤوله لا يهان إلح وهذا يدل على حسن

اخلاقه ومواظبه وبشر بته البتة ويدل على ادعائه النبوة لا على  
 نبوته فلا يكون رها اذا الرب لا يكون له بيت يسكن فيه ولا وطن  
 بين اليه ولا اب ولا ام وبد بهي ان جميع هذه التبرعات ممتنعة علي  
 الواجب نفع شأنه وبوسف النجار رجل بهي وذي كان قد خطب من يسم  
 فتزوج بهما رقبيل ان يدخل عليها اللهم انها كانت حاملة من الروح  
 القدس فلم يفر بهما حتى وضعت ابنتها عيسى وهما ربهما بعد وضع  
 الحمل ام لافيه اختلاف عظيم ذكره كلفه مع ما حفته في ذلك في المفاصلة  
 ٢- من المكيات نيات الساباطيه فاطلبه منه ونسب يوسف الفجار في  
 البست ٢- من التبصرة ٣- من هذا الكتاب \* البرهان ١٦- ما ورد في ١-  
 ٢- من لوقا قوله \* بلسا ارتدوا منك ومين انك بلسا ارتد في قروت آفندي  
 وامب اندو هنس از جس نوهمي ذت ذي منار آفندي لاردشودكم نوهمي  
 فارسو ابرزون ابرذي واپس آفندي سليو نيشن سوندان مهن بهيرس  
 ذي بيبا لبيد انمي وامب فارجا ي اند بلسا ارتشي ذت بليو فارذ پر مشل بي  
 ابر فارمينس آفد وزنكس وچ وپر تولد هر فرام ذي لارد \* و ترجمه  
 بالعربية مباركة \* انت من بين النساء ومباركة ثمرة بطنك كيف يكون لي  
 ان ناني ام ربي الي فانه بمجرد بلوغ صوت تحيتك الي اذني في حق الجنين  
 من الابهاج في بطني ومباركة من اعتقدت فانه سيكمل فيل لها من تلقاء الرب  
 \* قول هذا هو خاتمة ما اثبت لك في هذا الفصل لانه من اجل البرا  
 بهين التي تدل علي انسانية عيسى ونفرد ذلك ان ايليايات زوجة زكريا  
 همهم كانت مافرا فحملت في شيخوختها كما اني به السمع وفي  
 الشهر ٦- من علوفها بشر جبر آثيل مزيم بالحمل بعيسى عيسى  
 فحملت وانطلقت الي ما نبيته بهو الذي عرفت بال بصايات فلما

والله لا بل بصلواتها هذه الآية فيكون جنتها ابن الله  
 ولكون هي زوجته وام ابنه اقول هذا كله مسم الا انه لا يدل  
 على ربهيته ولا على كونه ابن الله ولا على كون مريم ام الله نعم  
 انه يدل على نوله لما ورد في ٣١ و ٣٢ و ٣٣ من هذا الاصحاح  
 قوله ان الله يهوئله وولدت كابسيوان ذي واسم ابنته برك  
 فوريث اس ان الله وولدت كال هن نيم خيز من هي شبل بي كريت ان الله  
 شل بي كال الذي من آذي في حبست ان الله في لار دكا دشل كيو  
 ان الله في ثرون آف من فاذا ديو دان الله في شل رين اوور ذي  
 هو من آف جي كيو بثار او راند آف هر كنك كدم ذين شل بي توند  
 وثر جمته بالعريية وستملى وثلثان انما ونسمه عيسى رسيصير  
 عطية ما وفسال له ابن العلي الاعلى وسيمه الله له بكر سي اسه داؤد  
 وسيمك على بيبي عطفونه الى الابد ولن يكون لمملكته انتهاء الخ  
 اقول انما قوله ستملى الخ بمرجح في منع الألوهية اذ الاله لا يحمل بعولم  
 بمرض العقل متوالد الالهة ولنا سلمهم وما مر في صفات البراهمة  
 بدعي البطلان والافلاق الان عليه احراج له من الينسات وقوله  
 ستملى الخ انما في مقام الامر او في محل الاخبار والمستقبل فلا  
 دلالة لهما على الألوهية وقوله وسيد على الخ اخبار باله مستقبل  
 وسميته باين انه ليس بشي لمام في البرهان ٩ - من هذا الفصل  
 وموهبة الله له بكر سي داؤد وعبارة عن اقامته اياه في حرجته  
 النفس وملكه لال بعثوب الى الابد ونفس الانفس ارض من  
 ملكه مؤل بالحر يف لمام في المرأة ومفع فرض  
 صيته لا يدل على مفهوم الفساد معناه من وجوده شتي لاله

لنبي في حقه فنجيب وقومه في زمان بعثته وفند بعث ورفع مولم  
 يرفع من ذلك شي \* ٢ - لان التنبأ على النبي يخص زمان بثبته  
 وفند بعث ورفع ولم يملك من بني اسرائيل احد اقل لا يكون  
 في شأنه \* ٣ - لان السبعين في وسيم ملك الاستقبال الفرهب وهكنا  
 في ستعلمان الخ وفند ثم أكثر القول المصدر بالسبعين في اقل  
 من \* ٣٥ - سنة فلان جهه لتختلف اقله اكثر من ١٨١ - سنة \* ٤ -  
 لانك اذا فرضت الابد بمعني الابدية يلزم دوام التملك والمملكة  
 في جميع اجزاء الزمان التي تدخل في مفهوم الابدية ولم يتحقق  
 ذلك لانا اذا فرضنا صحة تملكه عليهم ايام حيونه بعثت في  
 بعدم نسلطه عليهم بعض وفاته \* ٥ - لان إلى موضوعه لانتهاه  
 الغاية والاصح عدم دخول الغاية في المغيب كانوا الصيام الى  
 الليل فتنتفي مملكته بدخول ادنى جزئه منه \* ٦ - كان  
 بمعنى الزمان او بمعني الابدية ولا فريضة لدخول الغاية في المغيب  
 لانهم ليسا من جنس المملكة \* ٧ - لان نسلطه على آل يعقوب  
 معلق بوصول الابد وهو الدهر والزمان فتنتفي مملكة بدخول  
 ادنى جزء منه لان وقوع المقيد به عين اطلاق المقيد فينتفي عنه  
 انفراض مملكته \* ٨ - نعم البصيرة من التبصرة \* ٩ - من البراهين الساباطية  
 والحمد لله على انما \* ١٠ - حمد اجز بلاؤ على انصرامه \*

\* البحث ٢ - من التبصرة ٢ - من البراهين الساباطية في اثبات  
 نبوة المسيح وفيه مقالتان \* المقالة ١ - في اثبات نبوة المقالة  
 ٢ - في رد اعتراض اليهود عليها \* المقالة ٣ - من البحث ٢ - من  
 التبصرة ٢ - من البراهين الساباطية في اثبات نبوة المسيح وفيها

٣- في القيس في الزمان - ما ورد في ١- ٢٣- من مستي و ٧- ١٢-  
 من اشعيا قولهما: "يهوذا اورح شل بي وبه، حيلدا اللشل برلك"  
 يورث افس اندي اشل كال هز تيمم ايمتيلو شيل ووح بينك  
 انشرب لدا بار كاد وثارس \* هذا الفرقة في متى ورحمة بالعربية \*  
 ان القدرى متحمل ولد اساو يسو له عموا شيل يعني ان الله معنا  
 \* اقول لاشك ان هذا النص يدل على حمل امر محبة باكره وعلى  
 انه تالذ ابنا ولسميه لهذا الا هم والتفيسد بالبكارة لاحراج  
 الشبهة وبالاين لاحراج القسمة ليجعلها تدل على حملها من غير  
 ذكر الابناء، مستحان وهو عدم اجتماع البكارة والحمل وذلك  
 مما لا منافعة فيه بين المسلمين والمصارى اذ لا مجال لبكارة  
 لو ان السطح به \* والله سؤم \* لم لا تفتقر ان التي الح و قوله  
 ولم يستحي شره لانه لا دلالة في هذا على كون المسيح لان الله  
 مطلقا وعينو لا يدل محبة غير ان شدة مركبة من عن معنى معنا  
 والا بل معنى الاله وعلى هذا ابصار تركيب اسماء الملائكة هم  
 وهذا النص صريح في شأنه المستح عستم وفي قوله فسمع ذلك  
 اليهود وقالوا ان هذا البص في شأن المسيح المزمع بالالهيان  
 لا في شأن عيسى بن مريم عستم قلت اني اعلم ان هذا الرجل  
 هو الموعود به في كتب الانبياء فان سعتهم ذلك بهضت يقول  
 اشعيا عستم وقلت ان هذا هو البور لود الذي اوعده اشعيا  
 لانعاج المصارى والمسلمين عليه ولا به لم يات من يد من يد لك  
 ولكون فيه هذه الصفات خيرة والا فليغوا الذي لعبرون بانه  
 هو الموعود به في وسياق النص ان التال لاحراج من جملة كلام

هــو يـل سـلـنـي اـبـة فـان اـلـرـب اـلـهـي سـيـعـطـيـك اـبـنـا فـسـل اـن شـيـت اـن رـجـيـة  
 و اـن شـيـت سـمـائـيـة فـيـقال اـحـاز اـنـي لـن اـسـئـل و لـن اـمـتـحـن اـلـرـب فـيـقال  
 اـسـمـعـو اـبـا اـهـل بـيـت دـاؤـد اـن خـفـة اـلـنـاس جـزـيـة دـلا لـخـافـوا اـلـنـاس  
 فـان اـلـرـب سـيـعـطـيـكـم اـيـة فـان اـلـعـنـد رـي سـتـحـمـل و ثـلـد اـبـنـا و نـسـمـيـه  
 عـمـنـو اـلـهـل بـعـنـي اـن اـلـلـه مـعـنـا و سـبـا كـل اـلـزـبـد و اـلـعـسـل و سـيـكـر  
 اـلـفـبـيـع و بـحـب اـلـمـلـيـع \* و اـحـاز هـو اـبـن بـو نـا م \* بـن يـو ز بـا \*  
 اـبـن بـو ر ا م \* بـن بـو ش ا فـا ط \* بـن اـصـا ف \* بـن اـبـيـا \* بـن ر حـبـع ا م \*  
 بـن سـلـيـمـان \* بـن دـاؤـد فـهـمـسـم و فـيـمـضـت مـن اـحـاز اـلـي عـيـسـي فـز و ن  
 مـتـعـدـة و لا نـسـتـطـيـع اـلـسـيـن اـن نـتـحـمـل اـكـثـر مـن ذـلـك و نـفـيـد بـيـت  
 دـاؤـد اـشـارـة اـلـي نـسـب اـمـه و صـفـتـه بـا كـل اـلـعـيـل و اـلـز بـد اـشـارـة اـلـي اـنـه  
 اـنـسـان لـثـا بـتـو هـم اـنـه هـيـد كـيـون ر بـا و مـلـك اـلـعـد م و سـاطـة اـلـد كـر في  
 ثـو لـده و نـصـيـص اـلـعـسـل و اـلـز بـد اـشـارـة اـلـي اـنـه لا يـكـون سـاـحـر اـمـر ا نـا ضـا  
 يـتـجـنـب اـكـل مـا يـصـدـر مـن اـلـحـيـوان اـو لا نـهـمـا مـن اـلـطـف اـلـاغـذ بـة و صـفـتـه  
 بـمـحـبة اـلـمـلـيـع و كـر اـلـفـبـيـع اـشـارـة اـلـي اـنـه بـنـسـخ مـا بـصـير فـيـمـا فـي شـر بـعـتـه  
 مـو سـي عـسـم مـثـل اـلـطـا ق بـغـيـر حـلـة اـلـز بـاء و اـلـتـز و ج بـا لـمـطـلـفـة و بـيـفـي  
 مـا صـا لـح عـلـي حـالـه مـثـل اـلـمـنـع عـن شـهـادـة اـلـز و ر و اـلـتـر غـيـب فـي اـفـتـقـاء  
 شـر بـعـتـه و اـمـتـشـال اـو اـمـر \* \* البر هـان ٢ — مـا و ر د فـي ٢ — ٤  
 مـن مـتـى و ٥ — ٢ مـن مـيـخـا فـولـه \* اـنـد ذ و بـيـت لـم اـن ذـي لـيـنـد ا فـ  
 عـيـو دـي ا ر ت نـا ت ذـي لـيـسـت اـمـا نـك ذـي بـر نـسـس ا فـ جـيـو دـي فـا ر و بـت  
 ا فـ ذـي شـل كـم ا كـو ز نـر ذ ت شـل ر و ل مـي بـيـل ا ز ر ا ئـيـل \*  
 و نـر جـمـتـيـب ا لـعـر بـيـة \* و ا نـت ا بـا بـيـت لـحـم ا ر ض ا لـيـهـو د بـة لـسـت  
 بـا لـا صـغـر فـي و لا ت بـهـو د ا فـانـه سـيـنـج مـنـك ر ا ع بـر عـي فـمـتـى ا سـر ا ئـيـل





مسين ييهو ولد ذي كنك كمم انترو ذي ميك اند ستعك ابان ابن اس  
 اند كرت ذي فول آف ابن اس ❖ و نرجمته بطحار بيت ❖ فو لو لا بيت  
 صهيون ان ملكك سبياني اليك متواضعا راكمبا على انا و جش  
 ابن انا ❖ افول ذكر اشعيا و ذكر يا عشم هذا النص عندك ذكر  
 المسيح المزمع بالانيان و فسر البصار في في شان عيسى بن مريم عشم  
 و منعه اليهو دلايه لم بات في زي الملوكة و اجيب بانه لا شك في دلائله  
 هذا النص على عيسى لانه هو الذي دخل اورشليم راكمبا على  
 حمار على سبيل الاشتهار و انه هو ملكها و ليس المراد بالملك  
 من له لاج و سرير و بوق و نفير بل المراد به من يملك على الغبي اعم  
 من ان يكون ذابوق و سرير ام لا مع انه كان قد اشتهر بملك اليهو  
 و ولدو انثرت الاخبار بذلك فتمسها ما ورد في ١٩ - ١٩ - من يوحنا فوله  
 ❖ اند هيلت روت ائيتل اند بت ات ابان ذي كرام اند في ربتك  
 وار حيز ز آف نر ث ذي كنك آف ذي جهور ❖ و نرجمته بالعربيه ❖  
 و كتب بيلاطوس صحيفه و وضعها على الصليب و كان قد كتب  
 فيها فوله هذا عيسى الناصري ملك اليهود ❖ انتهى ثم ذكر بعد  
 هذا ان تلك الصيفه كانت قد كتبت بخطوط مختلفه اعني  
 العبراني و السرياني و اليوناني و الروماني و العربي و غير ذلك  
 فقال اليهو و دلبيلاطوس لانك كتب ملك اليهو دلبيلاطوس  
 هو الذي قال اني ملك اليهو و دلبيلاطوس و قال قد جف القلم  
 فلا تغير حكمي و هذا الخبر ظاهر عند كلا الفئتين اذ انفر ذلك  
 فافول ان اشعيا و ذكر بالان نبيا على ان المسيح يتولد من بكر  
 لم نوط و ولد دخل اورشليم راكمبا على انا و منها جش و ولد عيسى

من مرقم من نجس لم لو طو ودخل اولاً شليم على تلك الهيئة فيكون هو  
 المسيح اما الصغرى فلو فوج هذا النص ولما ورد في قوله ان العذرى متحمل  
 الخ فتذكره واما الكبرى فلما ورد ذلك منه وهذا مصادره من غير  
 \* ثمت المظالة ١- من البحث ٢- من التبصر ٢- من البراهين الساباطية  
 \* والحمد لله على انماها \* بحمد اجز بلا على انصرا مهنا \*  
 المظالة ٢- من البحث ٢- من التبصر ٢- من البراهين الساباطية  
 في رد ما يمتنع به اليهود على منع نبوة عيسى صم وفيه ص  
 براهين \* السرمان ١- ذال اليهود بحبان يكون المسيح مقدسا  
 منزها عن المعاصي مستمسكا بالاموس الموموي وعيسى بن  
 مريم لم يكن كذلك فليس بمسيح \* اما الصغرى فلان له لو لم  
 يتمسك بالاموس لكان ما سقا والفسا سبق عسقا عن درجة  
 الانسا \* ولما الكبرى لانه لم يفسد السبب وفعل فيه ما لم  
 يجزله ان بفعله \* واجيب بجمع الكبرى لانه صم لم يفسد  
 السبب ولم بفعل فيه الا ما كان فعله جائزا ممن ذلك ما ورد  
 في ١- ١- من متي من نصته فراك السنبل واكله ومنه ما ورد  
 في ٩- من هذا الفصل من نصته ابراء الاعضاء في السبب وفلجوز  
 كامة الانبياء الذين اذقوا الثمر موسى ختان الطفل يوم السبت  
 وهذا لا يحتاج الي نقل لاشتمالها واعتراهم به وجوزوا ايضا  
 اخراج الحيوان من البئر اذا سقط يوم السبت في بئر ولا لانه  
 من الاضطراب للورد فعلى هذا لا يكون كاسرا للسبب فيكون  
 نبيا \* وبمنع الصغرى الا اذا اراد بالاموس اسم من ناموس  
 موسى لانه لا يجيب على صاحب الشرعة. المسك بشرعة

هير والافليس بصاحب شريعة مع ان عيسى عليه السلام كان  
 صاحب شريعة ولم يكسر الناموس فلا صحة لهذا القياس\*  
 وقال بعض متقدمي اليهود انا اذا سلمنا صحة نبوة ابن مريم  
 مع مخالفته لاحكام الناموس فقد اعترفنا بنسخ شريعة موسى  
 مع بطلان النسخ لان المتسوخ ان كان حسنا فالنهي عنه فيبيع  
 وان كان فبيعا فالامري به افصح\* واجيب عنه بان الاحكام  
 الناموسية تتعلق بمصالح الرعية والمصالح تتغير بتغير الزمنة  
 فلذلك جوز العقل كون الحكم الواحد حسنا عند امة في  
 وقت فبيعا في وقت اخر كما هو ظاهر من تأخر فرق بضة  
 الختان وتحرير الجمع بين الاختين ونفاد نفقيهما وفك  
 بكون الحكم الواحد حسنا عند امة في وقت فبيعا عند  
 امة اخرى في ذلك الوقت كما يتبين لك من اكل لحوم الحيوان  
 عند المسلمين والبراهمة\* البرهان الثاني بجهل ان يكون  
 المسيح عالما بالعلم الرباني وعيسى ابن مريم كان ساجدا  
 فليس بمسيح\* اما الصغرى فلانه لو لم يكن عالما بالعلم الرباني  
 لكان اما جاهلا او ساجدا او كلاهما محطان من درجة النبوة  
 واما الكبرى فلما نزل عنه من ابراء المرضى مع عدم العلم  
 فيكون ساجدا\* واجيب بمنع الكبرى لان ما نزل عنه عنهم  
 لا يناسب الاستدراج بل هو فوق الكرامة لما تحقق من ابراء  
 الابرص والاكمله واحياء الموتى مما لا حاجة له بتصحيح  
 العقل لتسليم الخصم فلا يكون ساجدا لانه لا استطاعة للساحر  
 على نظاير هذه الامور فيكون نبيا وهو الهطلان العقل

اسلمح تليور المعصرة على الكاذب والانيشكيل الفرق  
 من النبي والساحر ولا وجه للترجم \* \* \* الرمان ٣ - تحت  
 ان يكون المسيح من اولاد داؤد وعيسى بن مريم لم  
 يصح كذلك فليس بمسيح \* اما البصري فلو صوح  
 اليه \* واما الكرمي فلمجهوليتد ابية \* وانيب  
 من ذلك بمنع الكرمي لانه لو كان ينبغي للمسيح ان يكون من ذرية  
 داؤد لانه معنى ماورد في ٧ - ١٣ - من اشعياء قوله ان العذري  
 ستحمل اليه لان كون العذري حاملة يدل على الحمل من غير المباشرة  
 لا مناع المستطاب اصبى المكارة والحمل فكون حملها من تلقاء  
 الروح سلا يكون من ذرية داؤد واسماورد في الصنف مثل  
 امهات كرمي ابية داؤد وعلى المتعارف من كون ابن النبت ابية  
 وبسليم البصري ومع الكرمي فيجب عليهم ان نسب عيسى  
 من مريم ومنه وبيان نسب مسيحيهم وبيان وجه المانع بينهما  
 ولا فانه مذكور في الرمان ٢ - ٢ من المقالة ٢ - من التصرف  
 ٣ - من هذا الكتاب رجع السج واطلمه منه فاداند صح بطلان كلام  
 المقلد متين ولا شك ان المسيح ينبغي ان لا يكون من ذرية يهودا  
 القه وانه لا عبرة لنسب يوسف النجار لانه لم يكن من صلبه ولا  
 ليس من هم لان المفصود في الانساب سمة اليهود لا النطرون \*  
 واما مريم فهي بنت عمران \* بن هاشم \* بن اسفار \* بن ابي ثور \*  
 بن رب نابل \* بن شافعا \* بن بو حسا \* بن اوشعا \* بن امورل \*  
 بن مشا \* بن خرفا \* بن اصفا \* بن موثام \* بن عير صوما \*  
 بن بودا \* بن ساطرة \* بن ابي شي \* بن ابيسا \* بن رحعنام \* بن سلمان \*

١٠ ايشلي \* بن هوسيل \* بن كليمون \* بن ماعز \* بن عمنيا درلب \*  
 بن رام \* بن خضروم \* بن فارص \* بن يهوذا \* فالامسك لليهود يهدا  
 الفياس السعسطي وهذا من جملة ما غفل عنه القوم \* البرهان ٤ -  
 يجب ان يكون المسيح ملكا ذا جنس و فوه و صولة و عيسى بن ديم لجم  
 بات الا في زي المساكين فليس بمسيح \* اما الصغرى فلتوانس النص  
 و اما الكبرى فلعبهم اشتهاى بنك \* و اجيب عن ذلك بمتع الصغرى  
 لان جميع الابنياء الذين نبعوا في شان المسيح لم يشيروا الى  
 شي من ذلك كله و ام بنك و الا انهم سيكون في غايمة المسكنة  
 و الضعف من ذلك قول اشعياء في ٢٠ - ٢ - من سقره فوايه \* هي  
 شل نات كيري نار لفت اب ناري كاز هزو ابس ثوبي هرردان ذي  
 استريت ابر و زدر بد شل هي نات برك اند اسمك ملكس شل هي نات  
 كوني \* و ترجمته \* بالعر بيته و لن يصرخ و لن يصيح و لن يسمع صوته في  
 الازفة و لن يكسر فصبة مروضته و لن يطفى ذبالة ملاحنة و قول  
 زكريافي ٩ - ٩ - رجايص كير بتلي او دائر آف ز بن شوت او دائر  
 آف جرو ز لم ييه و لد ذي كيك كمت انشود ذي هي از جست اند  
 هيونك سلويشن هو لي اندريد نك ابان \* ابن اس اندا ك و لت ذي قول  
 آف ابن اس \* و ترجمته \* بالعربية \* الياستري يا بنت صهيون  
 و غني يا بنت اورشليم فان هذا املكك اني اليك عا دلا خلاصا و فدا  
 بما حلينا راكبا على حمار و على جحش حمار \* الغيك و لم  
 يتنبئي احب من الانبياء على انه سلطان فهذا جهالة صرفة من  
 موضوعات المعاصر ذلا المناظرة \* تمت المقالة ٢ - من الجث ٢ -  
 من التبصرة ٣ - من البراهين الساطية \* و الحمد لله على انمامها \*

## \* حنف احز بلاو على انصرامها \*

\* التبصرة ٣ - من المراهين الساباطية في اثبات نبوة محمد صلعم  
 ورد حجج اليهود والنصارى وفيها ٣ - مسائل ١ - في ابطال  
 ما يبتح به اليهود والنصارى على ابطال نبواه صلعم ٢ - في اثبات  
 نبوته صلعم ٣ - فيما يتعلق به وباولاده مههم \* المفاصلة - من  
 والتبصرة ٣ - من المراهين الساباطية في رد ما يبتح به اليهود  
 والنصارى على ابطال نبوته صلعم وفيه اربعة براهين \* \* \* الرحمن  
 ١ - ما ورد في ٧ - ١٥ - من متى قوله \* بي ويرا فذي فانس برانس  
 وج مذك ثوبوا شيركلو نك بتان وار دلي دي ابرر هو نك  
 وفس بي شل نوذم بي ذهر فرورنس دومن طكيندركر من آف تارس  
 آرنطكن آف نسلنس \* وكر حمتيه بالجر بيته \* احذر وامن الا  
 نبيا الكذبة الذين يلون اليكم بلساس الضان وداخلهم ذباب  
 خاطفة فانكم سعرفونهم باثمارهم هل يطف السام العنب من  
 الشوك او هل يجنى التين من العويع \* اقول هذا هو محمد \*  
 يستدل به النصارى على منع نبوة محمد صلعم ويقولون ان كذهر  
 المسيح مسم من ماؤلام يدل على ان كل من ياتي بعد مدعيه بالنبوة  
 فهو كاذب وذلك خطأ لانه لا يدل على ان كل نبي ياتي بعد منبغي  
 ان يكون كاذبا بالاطلاق العام بل انه متالي بعد جملة من الانباء  
 بعضهم كاذب كعسمة نبي اليمامة وسجاح بيبة اليمن وطلحة  
 نبي طي واهي الطب نبي السماء واولا سود نبي عيسى وباريسوع نبي  
 سلاستي ذكر في ١٣ - ٦ - من الاحمال وبعضهم صادق كاغاوس  
 نبي اطا كبه ذكر في ١١ - ٢٨ - من الاحمال وخالفه من سنان نبي

الجبل ومحمد بن عبد الله بن يحيى الشافعي فكانا قال ستأتي بعدني أنبياء  
 بعضهم كاذب وبعضهم صادق فاحذروا الكاذب واتبعوا الصادق  
 والاستدلال على ذلك بوصف الكاذبين بصفاتهم التي لا تخصهم وقد  
 تحقق في علم المعاني والأصول أن الفاسق في الصفة هو كونهما  
 احترازاً لنبوة لا توضيحاً لآدم الصفة أما احترازاً لنبوة  
 كما في قول الطبيب أحمد بن الربيعان الحامض  
 قال تفيد بالحمض لأخراج الحامض أو توضيحاً كقولك لنبي  
 أنق الأسد المنتشر قال تفيد بالافتراء ليس لأخراج غيره  
 بل لتوضيح حال الأسد فيكون وصفهم بهذه الصفة لأخراج  
 الصادق وقد نفي في علم الأصول أن مفهوم الشرط حجة فيهم  
 من مفهوم أحد روا من الأنبياء الكذبة لا نجد روا من الأنبياء  
 الصادقين أي اتبعوهم فيكون هذا دليل لنا لا ضلينا مع أن  
 نبوة عيسى غم لم تكن عامة فلا يكون خطاباً عاماً بل يخص  
 أصحابه وهم اليهود وبعض اليونانيين وأعراب مدائن والسامرة  
 فيدل قوله أحمد بن علي من ادعى النبوة منهم لا غير وأما محمد  
 صلعم فإنه قد ظهر على فترة من الرسل وادعى النبوة العامة  
 وظهر المجزة التامة ونمت شريعة واستقلت طريقته وظهرت معجزاته  
 وانتشرت في أقطار الأرض كلها إلى يومنا هذا وقد صرح  
 في ٣٣٠ من الأعمال أن الباطل لا يمكن إلا إلى مدة  
 قليلة فيكون نبياً أما أنه ادعى النبوة فظ وأما أنه أظهر  
 المعجزة فلما ثبت بالتواتر وأما استقلال شريعته فبدهي وأما  
 استقلال معجزته فيظهر لك من القرآن الذي هو من أجل

المعجزات مع أن قوله نعم انكم تعرفونهم بانبارهم حدث  
 على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وثمرات محمد صلعم ندل  
 على تأكيد نبوته بما فيه لم يأت بما يخالف العقل الكامل  
 أو يضاد الشرائع إلا ما كان نسخه أولى من الامر به كتحرير  
 الخمر فانه مما يحل بالحواس ويزيل الغفل عن مركزه اثره  
 الاصلية ويندبها الى الفاروق له صل يطفئ الغيب من الشوك  
 الخ ندل على ان كل من يدعي النبوة ويأتي بالمعجزة ويفعل  
 الافعال الجيدة حري بان يسلك سبيله ويتبع ادرو الحق ان  
 هذا الصمد يدل على نبوته صلعم وكان الاولى ان يذكر  
 في المقالة من هذا الباب لكنني اذخلته في هذا الفصل  
 لانهم يذكرونه في جملة الادلة التي يمتنعون بها قبوله  
 نعم \* البرهان يجب ان يكون النبي معصوماً من  
 الدنس حليماً متواضعاً لم يكن محمد كذا بل يكون  
 نبياً اما الصغرى فلا بد ان لم يكن معصوماً حليماً متواضعاً  
 لكان فاسقاً غشواً مسيئراً فيكون خطا عن درجة  
 النبوة واما الكبرى فلها لوازم عنده من ارتكابه هذه الامور  
 كبالامرات بمصاحبة النساء وسرعة الغضب وعدم التواضع  
 يقول احتج النصارى على منع نبوته صلعم بهذا الفيا من  
 ورائفهم فيه بعض متأخري اليهود واما قلت بعض المتأخرين  
 لان منقذ مي الرادوفين كانوا يذمون لخصوصية نبوة  
 محمد صلعم في العرب واجيب بمنع الكبرى لانه صلعم لم يكن  
 منصفاً بالردائل اما حجة النساء بان جميع الانبياء هم



كانوا يصاحبونهم بل كان فيهم من لم يرض بالتسعين فضلا  
 عن ٩ - كذا وقد عثم على ما بسلمه الجمهور \* وأما يستنكره  
 أحد من الحكماء صفة النساء لعن أنصفه بكرة الأبرار  
 منها وذلك لم يصدر منه وأما عيهم ميل عيسى إليه عن  
 فحمون على الشذوذ والعن. أو عدم الاتفاق ولا شك أنه  
 هل علم لولم يتزوج لأصر الفوم على ترك الزواج وقية من  
 الفساد ما فيه فلا بطعن في العصمة \* وأما الحلم والتواضع فقد  
 ثبت أنه كان له جار يهودي وكان إذا انطلق من عند داره  
 يرمي عليه الكناسة وهنولا يلتفت إليه فمر عليه ذات  
 يوم فلم يره فسيئله عنه فقيل أنه مريض فانتقل إلى داره  
 وأعاد \* فبالأول يكون معصوما من المدنس \* وبالأخرين  
 يكون حليما متواضعا فيكون نبيا وهو المعط \* البرهان  
 ٣ - يجب على النبي أن يأتي بمعجزة تخرق العادة ولم يأت  
 صمد بمعجزة تخرق العادة فلا يكون نبيا \* أما الصغرى فلا  
 لولم يشترط الأنبياء بالمعجزة للزم بالأدعاء النبوة كل من يدعي  
 النبوة وقد استحسن بعض العلماء ذلك وأوجب به بعضهم \* وأما  
 الكبرى فلا لأنه لم ينقل عنه \* أقول هذا من جملة ما يستدل  
 به النصاري على منع نبوة محمد صلعم واجيب عنه بمنع الكبرى  
 لأنه صلعم فقد أنى بمعجزات بلغت حد الشيوخ كعبود  
 الماء من بين أصابعه بعد رجوعه من غزوة لبوك \*  
 وكأما دله ما يعجز الحداثة لما نشف \* وكتفله في يجر جف  
 ماؤها فنبع \* وكأما ما أر بعين من بلاد من فخلد شاة واكتفائهم

وَهَلَمْ نَقْصُرْ فِي الْفِتْنَةِ وَكَانَ طَعَامُ حَمَاهُورٍ لَا صَبَابَ مِنْ عَمَاقِ  
 أَبِي حَسْبٍ وَخَلَعَ مِنْ دَعْوَةٍ يَوْمَ الْخُنْدِ وَقَدْ نَفَذَ دَمًا وَكَتَمَ صَوْتَ  
 الْحَصِيِّ نِيْلًا وَشَهِيدًا فِي الدَّهَبِ لَهُ نَالٌ بِأَلْفِ مَالٍ وَكَانَ شَفَاقُ الْفَرَسِ  
 وَأَجَانَةُ الشَّجَرِ وَكَتَفُهُ فِي مِصْرٍ عَلِيٍّ رَضِعَ وَلَمْ تَرْمُدْ وَكَتَبَ  
 الْجَذْعُ إِلَيْهِ لِمَا تَرَكَهُ وَحَطَبٌ عَلَى الْمَنْبَرِ وَكَانَ سَارٍ بِقَتْلِ الْحَسَنِ  
 رَضِعَ وَمِثْلُهُ وَأَيْسَلَ ثَابِتٌ نِسْفِيسَ بَنِ السَّمَاءِ وَمِصْرُ  
 وَخُرُوجُ مَسِيلَتِي عِيَالِي مَامَهُ وَتَشَلُّهُ وَكَانَ عَائِدَةً عَلَى مِثْلِهِ نِسْفِيسَ  
 بَتْلَانِ كَلْبِ اللَّهِ وَكَانَ سَارٍ بِمَوْتِ النَّجَاشِيِّ وَفَتَلَ عَمْدُ اللَّهِ  
 بِرِزْوَانِهِ وَحَقْفَرُهُ وَفَتَلَ حَمَارٌ بِبَاسِرٍ وَهَذَا كُلُّهُ مِمَّا شِئْتَ  
 بِالنَّوْءِ الْبَرَقَانِ فَيَلْأَنَ بَعْضُهُ يَرْجِعُ إِلَى الْأَحَادِ كَشَهَادَةِ الدَّهَبِ  
 بِرِزْوَانِهِ لِبَابِ كَانِ بَعْضُهُ كَذَا لَكَ فَمَعْنَاهُ لَا يَرْجِعُ إِلَى الْأَحَادِ  
 كَمَا لَعَنَ الْجَمْعُ الْكَثِيرُ مِنَ السَّمَاءِ الْقَلِيلُ مَعَ أَنَّ مَعْرَاتٍ عَسِيٍّ  
 عَسَمَ يَرْجِعُ أَكْثَرُهَا إِلَى الْأَحَادِ لَا بَعْضُهَا وَمَعْنَاهُ الْفَرَسُ الْأَعْمَسُ مِنَ  
 الْجَمْعِ فَانْهَ دَوْلَةُ الْمَعْرُوفَةِ الْمَفْقُودَةِ فِي إِبَاهِمٍ تَاهُورٍ لِأَنَّهَا كَانَتْ إِبَاهِمَ نَعَاطِي  
 الْمَصَاحَةِ وَالْبِلَاعَةِ كَمَا كَانَتْ إِبَاهِمَ عَسِيٍّ وَمَوْسَى عَسَمَ إِبَاهِمَ وَدَوْرُ  
 الْأَمْرِ وَالسَّيْرِ وَأَمَّا بَابُ لَيْلٍ لِنَعْنِ الْعَرَبِ كَقَوْلِ مَسِيلَتِي  
 وَالْبَرَارِ عَاتِ زَبْرًا لِحَايَدَاتٍ جَمْعُهَا وَالْأَدَارِ بَاتِ ذُرًا وَالْبِلَا حَاتِ  
 بِلَاحَاتٍ وَالْعَامَحَاتِ عَمَّاءُ وَالْحَايَزَاتِ حَسْرَاتُ وَالْثَارِدَاتِ ثَرْدَاتُ أَمَّا الْأَكَلَاتُ  
 أَكَلَاءٌ فَلَيْسَ شَيْءٌ لِأَنَّهُ نَسَمٌ وَلَا حَوَابٍ لِأَنَّهُ مِنْ بَابِ الْمُتَحَكِّمَاتِ  
 وَلِخَوْفِ الْهَمْزِ الْمَنْعُوعِ عَمَلُكَ بِالْحُسْنِ الْأَخْرَجَ مِنْهُ اسْمُهُ لَسِيٍّ  
 مِنْ بَيْنِ صَفَاقٍ وَحَشِيٍّ أَنَّهُ حَاقَ الْبَسَاءُ أَوْ أَجَا وَحَقْلُ الْفَرَسِ لَيْسَ  
 أَرِ وَأَجَا تَقْبُولُوا فَمِنْ أَيْلَاجٍ وَبَحْرُ حَرَامٍ مِنْ أَيْلَاجٍ مِنْ بَابِ

الهزل \* ونصو قول سجاح \* لمار أبت وجوههم عبس \* واضرافهم  
 ثقلت \* فلت لهم لا السماء نانون \* ولا الحمر حشرون \* ولجنكم  
 معشر ابرار نعبدون ونصومون \* فسمعان الله اذ اجأئت الحيو فكيف  
 اكثرون \* والى ملك السماء كيف تنزون \* ولو انها حبة خر ذل لقيام  
 عليها شهيد \* يعلم باقي الصدور \* ففيه من عدم الفصاحة ونقد بتم ماشائه  
 التأخير وتأخير ماشائه التقد بتم مالا يخفى على من له قلب سليم \* ونحو  
 مانسب الى امر الفيس من قوله \* افترب الساعة وانشق القمر \*  
 من غزال صدعني ونقر \* مر يوم العيد في زبنته ذة فرماني تتعاطى  
 فحفر \* فليس على اسلوب الفران وضربه لانه شعر ونحو قولي \* يا \*  
 يا \* لام \* ياد \* انافدا رسلنا اليها كتاب كريم \* انه من بحلى وانه  
 لسجل برطني بليغ حكيم \* وان بحلى فهو الشربف والظريف والامير  
 الكبير \* وانافدا رسلنا اليك من قبله كتابا عربيا مبينا \* ونحو الما بمفناه  
 لم ننشد فيه نصيرا ولا معين \* وما كان جوا ابنا الا ان عززنا بثالث  
 وكان بن ساباط عليه قد برا \* ويقول الذين لا يعلمون العروض  
 والتكسير ان هذا الاشعر او سحر عظيم \* قل انما المعلم عند بن ساباط  
 وان هذا الاكتاب عربي مبين \* ولو انكفت الشياطين والملائكة  
 على ان يحا ججو امثل هذا البرهان لا يساجبون به ولو كان  
 بعضهم لبعض نصيرا \* فاذا جاء وعدنا والتقى الجمعان ذلك يوم السرور  
 \* يوم يصفق المحبون على المائدة امام الامير \* متكئين  
 فيها على كراسي مصقوفة في جيو را لقصور \* نلاور عليهم  
 كهلان مستخدمون بدفايس الاغذية فواكه مما يشتهون \*  
 وخندان بس عتيق وغلايس وشطرب \* لا نقل عنهم المائدة

ولا هم عنها ينزخز حين \* هنالك فليدبر الذين كفروا أي سرحد  
 برصدون \* فمترتس من القرآن اقتباسا ظاهرا وجميع معجزاته صلعم  
 من خوارق العادات فيكون نبيا \* البرهان ٣ - يجب على  
 النبي أن يكون منصوبا عليه فيما قبله من الكتب ومحمد  
 لم يكن منصوصا عليه فليس نبي \* أما الصغرى فلأنه لو لم يكن  
 منصوبا عليه لاشكل على الأمة معرفته وأما الكبرى فلعدم  
 وجود النص \* وأحجب بمنع الصغرى لانه لا يجب أن يكون  
 منصوبا عليه في سجل من قبله لأن شرط صدق النبوة الاتيان  
 بالخارقة ولو كان شرطه النص لامتنع الاستعجاز وعليه  
 أهل التحقيق فيبطل الفياس وبمنع الكبرى لأن منصوصا صلعم  
 فدنم عليه موسى ووشع ودأود وسليمان وإسحق وإرميا ولاخيا  
 وزكريا وعيسى معهم فيكون نبيا \* وأعلم أنه قد يكون  
 للنصارى واليهود لعنتهم في موضوع هذه المقالة حجج أحرم  
 اعتن بها الضعفاء ولأن الأصل في كتابي هذا الاختصار لئني سافصل لك  
 في المطول الذي لو عدت لك به في صدر الكتاب جميع ما يتمسك به هؤلاء  
 القوم انشاء الله تع \* ثم المقالة ١ من البصرة ٣ من البراهين الساباطية  
 \* والحمد لله على الهامها \* حمدا حزا ولا على انصرامها \*  
 \* المقالة ٢ من التبصرة ٣ من البراهين الساباطية في اثبات  
 نبوة محمد صلعم وفه ١٦ - برهانا \* البرهان ١ - ما ورد في  
 ٣ - ١٠ - من بوحنا قوله \* اب بي لومي كيب مي كمند  
 منتس انداي ول بري ذي فاذر اندا صي ول كيو بوان آذر  
 كمشور لردت رمي ابيدوت بوفار اوپ \* وترجمته بالعربية \*

ان كنتم لتسبوتني فحسبوا على كلامي وانا انتمس الامم  
 فيرسل اليكم فارقليطاء اخر لي مكث معكم الى الابد الابدين  
 اقول هذا من اعظم الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى  
 الله عليه وسلم منه النصراني اعراضا كلياً والقسا رافليطاء عجيبة  
 يونانية معناه الشافع والواسطة والمسلمي والممجد وهذه المعاني  
 تدل على الممجد روح بعضها بالطا بغة وبعضها بالضم فان  
 التمجيد مرادف للحمد و ٣ من الاخر مما نوجب الحمد فهذا  
 هو معنى قوله مبشرا برسول باثني من بعدي اسمه محمد  
 والدليل على ذلك وصفه بالمكث الى الابد والدارام فانه  
 لم يات بعد عيسى عسم احد يتصف بهذه الصفة غيره وفي  
 التنكير دلالة على ان هذا القار فليطاً الذي هو الان معكم  
 اي المسيح عسم زماني لا يبقي الى الابد والسني باثني بعد  
 ابدي وان فسره النصراني بالروح القدس فقد اخطوا لان  
 الروح القدس لم يبق معهم بعد يوم الدار ولا يوجد معهم  
 في زماننا هذا غير روح ابليس فيكون حملوا لهم من  
 الباع امره هو ما فظتهم عليه والا فان كان القار فليطاً عبارة  
 عن الروح القدس الذي نزل على الخواريثين يوم الدار فاساففة  
 النصراني وفسوسهم يستطعون ان يفعلوا الخوارق التي فعل  
 المسيح لكن اساففة النصراني وفسوسهم لا يستطيعون على  
 ذلك فالقار فليطاً ليس بعبارة عن الروح القدس الذي نزل  
 عليهم يوم الدار اما المقدس فلان الخواريثين كانوا يعملون  
 الخوارق التي كانوا يفعلها المسيح واقبالنا الى فلانته ام ينقل عنهم

لاني انما ابراهيم في الحال واما فولي ان محمد صلعم هو المتصف  
 بالملك اني لا ابله فلان لم يات بعد محمد صلعم من بل هي  
 النبوة وظهر المعجزات فاعصرت فيه حتى بالي غيره ومعنى  
 الهوام موبقاء ملتة جلي دعائمها الا صليته وعدم تعريف  
 كتابه واختلال شربته ولا ينقض ذلك باختلاف المذاهب  
 لان اختلاف المذاهب مما يتعلق بالفروع \* البرهان ٢ - ماورد  
 في ٣ - من الاعمال و ٨ - من الاستنباء قوله \* ابراهيم  
 شل ذي لار دهور كاد من زانته و هو آف و ريز اذرن ليك انتو  
 مي هلم شل بي مير ان آل شكس وات سوا و رهي شل سي ابو هو  
 اندات شل كم لويس ذت اوري سول و ج ول نات مير ذت برامتا  
 شل بي دستر ابل فرام امانك ذي بيبل \* و ترجمته بالعربية \* وسيفهم  
 لكم الرب الهكم من اخوانكم نبيا مثلي فاسمعوا جميعا يا ابا مكرم بل  
 فان كل نفس لا تستمع امر ذلك النبي تستاصل من بين القوم \* اقول  
 هذا هو الدليل الذي يستمسك به المسلمون في نبوة محمد صلعم  
 وفسره النصارى في شان المسيح عسم و زعموا انه هو الذي اوعده  
 موسى لانه لو كان في دار يوسف بن يعقوب \* بن تان \* بن ايليعاذر \*  
 بن ايلود \* بن اخين \* بن سادوق \* بن عازور \* بن ايليا فيم \* بن  
 ابود \* بن زوربا بل \* بن شلتا ثيل \* بن بوخانيا \* بن بو شعيا \*  
 بن عاموص \* بن منسا \* بن حزقيا \* بن اجاز \* بن يواثام \* بن عوربا \*  
 بن بورام \* بن يوشافاط \* بن اصاب \* بن ابياس \* بن ريمبعام \* بن سليمان \*  
 بن داود \* بن ايسي \* بن عوييد \* بن باجاز \* بن سلمون \* بن لصون \* بن  
 هيمعاداب \* بن ام رن \* بن حصرون \* بن نارض \* بن يهودا \* بن يعقوب \*

بين اسحق \* بن ابراهيم \* من زوجته من ثم بنت عمس \* ان وقيل  
 قسبها في المثالة ٣ من التبصر ٢ - وهذا الحسب بندهي  
 البطلان اذ لو كان المراد به نبيا من بني اسرائيل لكان الاول به  
 يوشع بن نون او اشمويل والعزير او داود او سليمان او اشعيا وغيره  
 من انبياء بني اسرائيل عهدهم لكنه فرع عن بني اسرائيل  
 يقول له من اخوكم نظرا الى انهم نفس اسحاق فتكون اخوتهم  
 اسماعيل بلانما فشه وهذا هو امر مطرد عند اليهود والعرب كما قال  
 سياني المنفذ من صهيون ويخرج الشقاق من يعقوب اي من بني  
 يعقوب الى غير ذلك \* والا فقول ان عيسى بن مريم ابن اسرائيل واعرائيل  
 اخ لنفسه بنتج ان عيسى ابن مريم ابن اخ لنفسه وليس الامم كذلك \*  
 اما الصغرى فلا عتراف التعيين بان المسيح من اولاد داود ولا شك  
 ان داود من اولاد اسرائيل وولد الولد ولد \* واما الكبرى فلما  
 ظهر من هذا النص من ان اخ الانسان عبا رثهم نفسه واجيب بمنع  
 الصغرى لان الاخرين لفظان متباينان لا يصدق احدهما على  
 مفهوم الاخر ولا يلزم نفي ادب المتباينين وهو بطول لا يرد عليه مثل  
 البيع لان العمدة في اللغة السماع ولم ينقل عن احد فيكون  
 المنصوص عليه هذا اصلا لم يلا مناشئة بل ليل فوله فاسمعوا جميع  
 ها يا امركم به الخ لان عيسى عسم ام يأت في دعوه فله بفهم بجبر به  
 القوم لان دعوه له كانت على سبيل الترغيب لا غير والافليكن  
 المسيح هو المنصوص عليه وحينئذ اقول \* كل نصراني مسلم او يتهود  
 يجب عليه القتل وكل نصراني يوجب عليها الرجم لقوله كل  
 نفس الخ لكن النص اني اذا ارادوا انهم انبياء اني انت لا تسب

ناليسيع ليس (مقصود علي في هذا المقام اما المقدم فلو صوح الص  
 في قوله كل نفس لا تشفع الح لانه امر بالا ستقامه على الدين والاحصا  
 والاعليق بمسي واما التالى فلعلهم اجراء الجسد وفي ملتية الم لرا  
 النصر اني مسلم ويتهود ويبرهم ولا يجب عليه حلو انه ربما  
 هذا من جميع من الاحبل واحكامه ويركب ما اثنا لهما  
 ولا يفتكر عليه احد وهذا خلاف ملتة محمد صلعم فان عدم امتثال  
 نفس او امره بوجوب هرق الدم وازهاق النفس فيكون هو المقصود  
 عليه بهذا الص ومذاقو معنى قوله لع هو الثاني ارسل رسولا  
 بالسلطان ردين الحق لطهره على الدين كله <sup>في</sup> الرها ٣  
 ما ورد في ١٢ - ٨٢ - من متي و ٣٢ - ١ - من اشعيا قوله <sup>في</sup> بهو ولدني  
 عثروا من هم اي شيو يحوزن مي بالمود ان هو مي رسول ول بليرد  
 اي وان من مي ستر دابان هم اندامي نسل تسو ح مننت نوزي حستيلس  
 هي نسل ناسر بونار ككري نسل نسل اني من شير هروا بس ان ذي  
 ستر بس ابروزد نسل هي ناسر بك اندامكك فلكن  
 نسل هي ناسر كوني نسل هي سبلجورث <sup>في</sup> مننت نووكتوري اند  
 ان هر نسل نسل ذي جمتلس لرضت <sup>في</sup> والرحمته بالعر بته <sup>في</sup> هذا هو  
 صدي الذي المننت ومحبوبي الذي رصيب عليه فساحل روجي  
 عليه وسقطه العوام الدهونة ولن يصرخ ولن يصيح ولن يسمع  
 صوته في الارفة اخلد ولن يكسر فصصة مرضوة ولن يطفى ذباله  
 بلحمة حتى يصرح الدهونة للنبوة وبك كل على اسمه العوام <sup>في</sup>  
 اقول امثال المصارى بهذا اعلى ككون السيع بن الله وجامم الانبياء  
 ولا دلالة له هلهما الاجر <sup>في</sup> فيه الكمال العوام عليه وند صلبه



لوز فسخ ولم يتكلم عليه العوام وقد مضى من ارتفاقه أو صلبيه  
 إلى زمان آخر بهذه السطور ١٨١٤ - سنة ١٨١٤م اجتمع عليه  
 من العوام أحد الأيونانيون والأبر من الأجر جيح والفرنجة وبعض  
 الحبش وهذا ليس باجماع لأن أقل مراتبها لاجتماع أعظم النصفين  
 وقد يظهر لك بالنظر في جغرافيا أن النصارى أقل من عشر غيرهم  
 فينتفض الأجماع ولما حلل الروح عليه وأظهره الدنونة للعوام  
 وانصافه بهذه الصفات المرضية فلا دلالة لها على كونه ابن الله  
 وخاتم الأنبياء لأن نزول الروح مما يختص بالأخيار وأظهره الدنونة  
 مما يختص بالملوك ولا شك أن روح القدس قد حلت عليه وأنه  
 قد أخبرنا بالدنونة العظمى التي هي محمد صلعم لكنه بدل  
 على أنه عيسى عبد الله وزعموا له وهو من وأما أظهار الدنونة  
 وإنكال العوام عليه فليس كما أوله النصارى بل إنما  
 المراد بالأظهار إلاخبار كما مر وبأنكال العوام عليه  
 إنكالهم على ذلك الإخبار لا شير ولا لفسد المعنى لأن  
 حلول الروح عليه وأظهره الدنونة للعوام وعدم صراخه وصياحه  
 الخ مفيد بإخراج الدنونة للنصر فوإنكال العوام على اسمه ووفوع  
 المشروط عين الطلاق الشرطي ما يكون بعد ذلك فإن قلت سيكون  
 سلطاناً شديداً منعتهم لعدم وفوعه وعدم ادعاء النصارى به وإن قلت  
 شيطاناً عبيداً منعتهم لتفلسف ذاته وإنكار النصارى له ولا نبي أفواى  
 إنك إن عيسى بن مريم هو المخصوص بهذا النص فبعد إخراج الدنونة  
 للنصر فوإنكال العوام على اسمه لا بد أن ترفع عنه روح الله التي  
 حلت عليه لكن المسيح هو المقصود بهذا النص ينتج أن روح الله

جبار نعمت هذه ربنا الي بها قاله مقدمه مثله انا بطلان التالي فلان روح الله  
 لا يرفع عن ان يجبر ليحجوا اما بطلان المقدم فلقد ق استثناء بفيضه  
 اذا علمت ذلك فاعلم ايها ك الله بروحه القدس سيده ان خلاصة هذا  
 النص انه تع ند اخبر بان عيسى عسم هو نبينا الذي انتخب في ذلك  
 الزمان ومحبوبه الذي رضي عليه في تلك الايام واومد ان سيجل  
 واليهود حية وسيظهر الدينونة اي القضاء للعوام اي اخبر بها ووصفته  
 بالسكوت وعدم المكابر في دغا لليهود لانهم يقولون ان المسيح  
 ملك عظيم الشأن وفي ذلك يا خراج الدينونة للنصرة التي هي عند  
 صلعم وفي بعض النبراجم حتى اخرج الخكم بالغبية موضح اشرح  
 الدينونة للنصرة واما مترادفتان لانه هو الذي نصر دين الله وبانكال  
 العوام على اسمه اي عليه يعني على اخيان وهرين بذلك ان العوام  
 سيستكفون على اخباير وخين فلهذا صلعم فيؤمنون به فتكون  
 هذه الامور غائبة بعثتة عمم وبعد نفوذ هاباوب الي بناء به الاصل  
 سنوآء كان بالصلب ثم الرفع او بالرفع يخسر الصلب فذكر في هذا  
 المقام فانه في محقق وامن ثار بك فيه \* البرهان ٣ - ما ورد في  
 ١٣ - ٣ من متى و ٨ - ٥ - من لوقا فاوله \* بيتو لد اسور و بنت فورث  
 نو سواند و هرع هي سبر و دسم فل بي ذي وي سيد اند ذي فولس  
 بكيم اند دور دقم اب سم فل ابان ستوني بلينسس و بر ذي هيدنومج  
 ارث اند فورث و ث ذي سبر نك اب يسكان ذي هيدنود بيس  
 آف ذي ارث اند و هن ذي سن و از ابي ذي و بر سكور جند اند بيكان  
 ذي هيدنور و ث ذي و بنر دالوي اند اسم قال اما نك شان نسي اند ذي  
 ثا ريس سبر نك اب اند جا كيد دقم نك اند فل انتو كود كرو و ليا

أَنْتَبِرَ أَنْتَقَوْرَثَ لَزَوْنَتِ هَمِ ابْنِ هَمْدَارِ ذَفُو لَدَسْمِ سَكْسَ بِي فُو لَدَسْمِ  
 ثَرِي فُولَدِ هُو هَيْثَ ابْنِ مِي لُو هِيرَ لَتِ هَمِ هِيرَ \* وَهِيَ جَمْعُهُ بِالْعَرَبِيَّةِ \*  
 أَنْظَرُوا إِلَى زَارِعِ خَرَجَ لِلزَّرْعِ وَبَيْنَهُمَا هُو بَزْنٌ عَجْزٌ بَعْضُ الْبَذْرِ  
 فِي الطَّرِيقِ فَيَجِئُ الطَّيْورُ وَلَفْطَتَهُ وَسَقَطَ بَعْضُهُ عَلَى الصَّخْرِ حَيْثُ لَمْ  
 يَكُنِ التُّرَابُ كَثِيرًا وَفِي سَاعَتِهِ نَبْذٌ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْأَرْضِ عُمُقٌ  
 وَلَمَّا طَلَعَتِ الشَّمْسُ احْتَرَقَ وَبُسِ لَأنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَصْلٌ وَهِيَ الْبُيْضَاءُ  
 فِي الشُّوْكِ فَنَمَى الشُّوْكَ وَخَفِيَ وَهِيَ بَعْضُ الْإِزْضِ الطَّيْبَةِ  
 وَأَمْرٌ يَعْضُهُ مَائِدَةٌ ضَعُفٌ وَبَعْضُهُ سَتِينٌ وَبَعْضُهُ ثَلَاثِينَ فَمَنْ كَانَتْ  
 لَهُ أُذُنٌ سَامِعَةٌ فَلْيَسْتَمِعْ \* أَقُولُ هَذَا هُوَ نَعْنِي قَوْلَهُ نَعِ مُحَمَّدٌ رَضِيَ اللَّهُ  
 وَالدِّينُ مَعَهُ أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحِمَاءُ بِشَهُمِ نَرَاهُمْ رُكْعًا سَجْدًا  
 يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرَضُوا لِسَيِّمَاهُمْ فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ  
 ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ  
 شَطْأً فَزَرَعَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوفِهِ يُعْجِبُ  
 الزَّيْرَاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ الْخَ وَهَذَا مِنْ بَعْضِ أَثَرِ الْهَمِ  
 فِي الْأَنْجِيلِ وَقَدْ غَفَلَ عَنْهُ النَّصَارَى وَأَبُو لُؤْلُؤَةُ بَتْلَى ضَعِيفٌ وَقَالُوا إِنَّ  
 هَذَا الْمَثَلَ فِيمَنْ يَعْمَلُ الْخَيْرَ وَيَسْمَعُ الْوَعَاظَ وَجَعَلُوهُ مِنَ الْهَذَا بِسَبَبِ  
 وَامْ يَفْكَرُوا فِي قَوْلِهِ فَمَنْ كَانَتْ لَهُ أُذُنٌ سَامِعَةٌ فَلْيَسْتَمِعْ فَإِنَّ فِيهِ  
 مِنَ الْكُنْيَاةِ مَا لَا يَوْجَدُ فِي غَيْرِهِ ذَلِكَ أَنَّ الدِّينَ أَصْفَهُمْ لَكُمْ فِي مَتَلَبِي  
 هَذَا الِيسَى بِمَاضٍ حَتَّى نَسْتَطْبِعُوا أَنْ نَرَوْهُمْ لَكُمْ أَنْتُمْ أَسْمَعُوا كَلَامِي  
 هَذَا إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أُذُنٌ وَاعِيَةٌ قَدْ حُدِّثُوا بِهِ وَأَوْدَعُوا صَفَحَاتِ  
 الْكِتَابِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكَلَامُ أَجْلَهُ وَقَوْلُهُ سَقَطَ بَعْضُهُ عَلَى الطَّرِيقِ الْخَ أَشَارَةٌ  
 إِلَى النَّوَامِيسِ الَّتِي وَفَعَتْ فِي أَيْدِي الْفَلَاسِفَةِ الْيُونَانِيِّينَ الَّذِينَ قُلِبَتْ بِهِمْ

لا نائلة لها ان تكون ثمر فاعلموا ان النواميس لان النواميس لم تصان  
 من البدء بل نزلت على سبيل المذاجة فلا ياتر في قلوبهم لانها  
 لا تستقيم فيها فياني الشيطان وبخلفها من قلوبهم بشبهات  
 النفسانية وقوله وسقا بعضه على الصخرة التي اثارها الى النواميس التي  
 وقعت في ايدي اليهود لان قلوبهم كانت انسى من الصخرة في قبولها  
 فاما نحن فثابتة لاخذها بل كانوا يتفوضون بها الى مداهم سيرة  
 ولهي لحواسهم ايديهم الى ايدي النصارى وذلك هو طلوع الشمس  
 فلما لم يذبحوا لما اثم به عيسى زال ما كان قد القى اليهم  
 من ذلك من قلوبهم واتخذ كل كما يزل النبت المزروع على  
 الصخرة في يجرار في الشمس وقوله وبعضه وقع في الشوك التي  
 اثارها الى النواميس التي وقعت في ايدي النصارى والشوك عبارة  
 عن مشبهات الابواب التي كانت تصاد من عيسى عسى كما حيا  
 اليه وانفيا المريض وامادة يصير الاكمله ومع الاسم ونطق  
 الانكم التي هي من خوارق العادة ونمو الشوك ازدهاد هذه  
 الامور واختلافها والاعتقاد بموضوعاتها وقوله وسقا بعضه في  
 الارض الطيبة التي برهان ناطق ودليل لامع سامع على النواميس التي  
 وقعت في ايدي العرب على معرفة محمد بن عبدالله صلعم لان  
 قلوبهم كانت ساذجة لا يفتة ان يكون لها طرقات وقوله وانهم  
 المراد بمطلق الاثمار ابا بكر رضع نعتة ١٠٠ - ضعف عمر رضع  
 وبعضه ٢٠ - عثمان رضع وبعضه ٣٠ - علي رضع ونسبة الاثمار  
 الى ابي بكر رضع لاستقلال الخلافة في ابيه ونسبة ١٠٠ - الى عمر رضع  
 لموا لا سلام في عهد ونسبة ٩٠ - الى عثمان رضع لانها رضع ذلك

نلنمو النجى خصل في ايام قمر رضع في ايامه وتسبة ٣٠ الى غلي رضع  
 لانه هو اخر الخلقاء وخاتمهم ومصدق لنور صلحهم الخلافة  
 بعدى ٣٥ - حامو فيه مطابقة مع ما روي عن عكرمة في قوله  
 اخرج زرعه بابي بكر فازر بعمر فليست قلظ بعثملن فاستوى  
 على سوره بعلي وكرر في لوقاضرب من لطيف التاكيد ان قيل لم  
 لا يحمل على ما حمل عليه النصارى فيكم ان المراد بالجزء  
 حمل الخيرو بالاثمار مطلق الجزاء قلت انه لا يجوز الحمل على  
 هذا المعنى لوجوه ١ - انا قد وجدنا ذلك في القران والمطابقة  
 لازمة ٢ - ان التعريف بشيد العهد والعهد بيقيد التخصيص  
 والنشيص ببيان العموم فيقيد ما ذكرناه فلا يقيد ذلك وهذا  
 برهان مفنغ لمن كمانت له اذن واغية من النصارى والمسلمين  
 ثم قال الفاضل الطهراني افا علي المفلح الذي ذكر ان المراد  
 بالارض الطيبة امه صمد صلعم وخواصه وبالزراع هو صلعم واهل  
 بيته هم صلعم وينمو الزرع في بعضهم ١٠٠ - ضعف سلمان رضع  
 ومن بضاهيه في الایمان وفي بعضهم ٦٠ - لم يزرع ومن بضاهيه  
 ومن بضاهيه في الایمان وفي بعضهم ٣٠ - بلال رضع ومن بضاهيه  
 وهذا الحكم مطرد الي يوم القيامة فينهض على  
 بقاء ملته الى يوم الدين انتهى كلامه حفظه الله تعالى وهو بعيد  
 بان يراد بالزراع الشارح صلعم وبالارض الامة وبالبنذر الایمان على  
 حسب مراتب المؤمنين وبالنوع الاخير خيار الامة على حسب مراتبهم  
 بالبرهان ٥ - ما ورد في ١ - ١٤ - من يهود او ١٤ - ٥ - من ذكر بافوله  
 ذي لارد كمثوث ثن ثوزندس آف سنتس نوا كس كيوت ججنت  
 ايان آل اند نو كاتوس آل ذت ابران كادلي امانك دم آف آل ذبرانكا

دلي ذهب من ارجح ذي هيو انكاد لي كيتلدا انكاد آل ذهر همار ذ  
منجس و ج انكر كاه لي سمر من هيو سوكن اكيستهم و لرحمة  
بالعربية \* ان الرب قد جاء او سيجي من ربوات مقدسه ليغطي على  
جميع الناس و يرفع المناقض لجميع اعمال ثقاتهم التي نافسوا فيها و جميع  
الافواش الصعبة التي تكلم بها عليه الساطئون ٤٠ اصول  
١٠٠٠ من حملته و يستدل به المصارى على ربوبية  
المسيح قبل ان تصيغه زكرا باسم و لانك في صحة  
الحقل الا انه لا دلالة له على ربوبية المسيح مطلقا ولا على  
بسوته بل ولا دلالة له عليه بوحه من الوحوه لان المنصوص  
عليه بالاثيان بهذه الربوات المقدسه و الفصاء على جميع  
الناس و لو بيع المهاضن بسفي ان تقوم بالامر بعد الحسد  
الا حشر و لا دلالة لسفي من هذه الصفات على المسيح عسم لانه  
لم بات الا في زبي بعض للرهبان المتكلمين بالمسوح و الرماد  
والاما نكان المسيح هو المفسود بهذا النص فلا شك انه قد  
هو اليهود و صلته بلافوس النبطي لكن المسيح هو المفسود  
بهذا النص فيكون كذلك و البالي ناطا لمقدم مثله \*  
اما بطلان الثاني فلعدم وقوع ذلك و لا كبحار المصارى اياه \*  
واما بطلان المقدم فلصدق استمداء نفسه و كيف يحوي  
الحقل احصاء الاله في الانتقام من الاعداء الى الحسد و الببلاخ  
فان قل انه ليس باله لجهه ابن الله فلف لا اسلم هبدم  
الالهوية لان جميع المصارى قد القفوا في تفسير هذا النص  
بالالهوية فوله في ٢٠-٢٨ من الاعمال ٤٠ نك دهر فور اثوا



[illegible]



الميراث لنا فاحذوه وفذلوه واخذوا رجوة خارج الكرم فماذا  
 يفعل رب الكرم نعم انه سيأتي وبهلك الفلاحين وسلبهم الكرم الى اخره  
 الم نقرأوا هذا المرقوم فوجدوا ان الحجة التي رخص اليها  
 حارت رأس الزاوية منها هو ما وقع عند الرب وهو في نظركم حجة  
 \* اقول هذا ايضا من اعظم السبل لئلا السواردة في الانجيل على  
 نبوة محمد صلعم وقد تعاغل عنه النصارى واليهوت بتأويلهم  
 ونقرأ بذلك ان هذا اول الفصل وهو جملة استنباطية فالعاري  
 فيه هو الباربي نوح شانه والبغرسة العدنيا والكرم بهو آدم  
 والسباط الناموس والمعصرة الاحكام الناموسية والبرج الانبياء  
 والفلاحون الذين بلغتهم الدعوة فاول الرسل موسى  
 بن عمران عسم وثانيهم يوشع بن نون عسم وثالثهم يسي بن زكريا عسم  
 والرابع هو لاون المتوسطون من موسى الى زمان عيسى عسم والواحد  
 الوحيي عيسى عسم وناهيك به من مثل لطيف نبي فيه عيسى  
 عسم على نفسه ايضا والاخر من الذين سلم اليهم الكرم  
 هم العرب فان قلت لم كنى في الاول بالانبياء وها هنا  
 بالامة قلت نبيي لاله صلعموا كرم لاملاتته اذ هم افضل الامم ونصموا  
 لقوله نوح كنتم خير امة اخرجت للناس فوله صلعموا علماء امته كاذبا يني اسرائيل  
 وفيه من عظمة شانه وسموا ما كانه بالاشقي بل ما يثوق على اشرار جميع  
 الانبياء فتأمل ثم انظر الى عمن اداء المثل فكانه عسم فلا سبيل  
 من قبلك فقال انه من اولاد اسميعيل فاجيب بانهم لم يبعثوا اولاد  
 الفتاة نبي فقال عسم الم نقرأ امانا لاشعيا في ٢٨ - ١٦ - فوله ان  
 الحجة التي رخص الخ فان حكنا بتمه نبي لمانشعوان بقول نبيكم اشعيا

فهذا الذي اُتسم لاستغفرو له يكون في الدرجة العليا لانه هو نضاً  
 الرّتز هو الوفاء لعهد الذي عاهد به ابراهيم عسم في بابت اسميچيل عسم  
 حيث قال في ١٧ مر ٢٠ - من التكرين في قوله: انسا نار اسميل اي ميوس  
 هر ذي "بسمو لد اي هسو بلسا هم اتى ول منك هم فروتفل اندول  
 ملتيليد هم اكسسك لك اي لولور نسس شل هي بيكات انداي  
 لوليك هم اكر بت نشن \* وكر حمه بالعربيه \* نواما اسميچيل ناني  
 فلسمعت دجا نك له وها انا ذابا ركت فيه وحلته مشرا واما كثره  
 لكثير او سلك انني عشر ملكا و ساصير هم امه عطيه \* افول ذهب  
 اليه وود والمصارى الى ان المراد بالملوك الاثني عشر اولاد اسماعيل  
 الانباعترو وهو ط لانه لم يملكوا ولم يدعوا الملكيه والحق  
 انه في سلس الاثني عشر التي لعثوند الشيعه عصمتها وسيقا اي  
 بسان ذلك في ذككم المهددي عجل الله بطه ورو \* وعهده الذي  
 عاهد به هاجر في ١٩ - ١٤ - من الخليفه حيث قال \* انداي الجبل  
 آف ذي لارد سيد انتو هر بمهو لد ذوارت واث جيلك اند ذوشلت  
 به - راس اند شلن كال هن نسسم اسميل بيكاز ذي لارد هيو مرد  
 ذني الكسن "اند هي ول بي او بل من هن هيكندول بي اكسنست  
 اوربي ممن اند اوربي مبنز هينسا اكينست هم \* وكر حمته  
 بالعربيه \* فقال لها اي لها حر ملك الرب انك حامله وستلدن  
 ابن او زميمه اسماعيل لان الله قد سمع اضطراك وسبكون بلوا  
 ونكون بك معارضة لجمع الناس وبك جميع الناس معارضة له \*  
 وهذا في غادة اللطافه والعموم \* البرهان ٧ - ماورد في ٢١ - ٢٢ -  
 ٢٨ - ١٩ - من اسعيا و ١٢ - ٢٢ - من المز امير قوله \* ذي ستون

ورج ذى بلدارس ر جكتا ذى سيم از بيكيم ذى هيدا آف ذى كارنر  
 ذس از ذى لارد زد و بهيك اندات از مرواس ان لمجر ايس \* وثر جمته  
 بالعربية \* ان تلك الحجرة التي رفض البنائون هارت رأس الزاوية  
 هذا هو عمل الرب وهو في اعيننا حجة \* افول ذهب النصاري  
 الى ثاويل هذا النص في شان عيسى بن مريم عسم على عادتهم  
 وقالوا ان اليهود كانوا يستفرونه فيكون النص في شأنه وهو يما  
 لان تأكيد التعريف بفيد العهد الذهني وليس في بني اسرائيل  
 عنفرو ولا مرفوض من حيث انهم بني اسرائيل وعيسى بن مريم  
 عسم من بني اسرائيل فلا دلالة للنص عليه مع ان العهد الخارجي  
 المشار اليه في ايام موسى يجب ان يكون غابر او الفعل ماض  
 فيجب مضي العهد \* فنقول ان كان المسيح ابن مريم ثار فضه  
 في اليهود في ايام موسى او قبل اياها فهو المنصوص عليه لكنه  
 لم يكن كذلك لان يكون كذلك ولا شك انه بل على عمده  
 صلح لانه من اولاد اسمعيل وهو المرفوض قبل وجود موسى ورأس  
 الزاوية هو ملتقى الخطين فيكون هو الخاتم لان طرقي الخطين  
 يندمجان الى حيث ما يندمجان اليه ولا حاجة لتعيين ابتداءها فيكون  
 ملتقى الخطين هو منتهاهما وهذا هو عهد الصلح الذي ختم الله به فيلق  
 رسوله \* وقوله هذا هو عمل الرب الخ جواب سؤال مفقد نفدي  
 هل يمكن ان نستقر الحجرة المرفوضة في رأس الزاوية او هل يجوز  
 ان يقوم من اولاد الجارية المصرية هاجر بني فيكون الجواب  
 هذا هو عمل الرب الخ وسياقه في اشعيا قوله \* ذير فور ذس سيث ذى  
 لارد كاديهو لداي اي ان زين فارا عثو نديشن استون ابر بيشيس

مكابر من مستور أسيد وفولك بشي هي ذت ملووث شل تأت منك  
 فستة و لرحمتك بالعربية : هذا ملاطول الرب الاله خالدا  
 فلذ الغيت مي صويسوي حبر في أساس الابل زار به اراساس خفسق  
 لا غيل من بعتك اوتان في قوله فاما للتشخيص ولا لرحميتي الاستماع  
 وما مفرد مي معنى الكل و بلول في معنى الشهل يكون المعنى هذا  
 مثل قول مائرس الاله وصلة الرب للتعليم والشووف : ما اناد  
 فلذ الفيم في جهنم و حبر في اساس الاضاه بمعنى اللام : الابل  
 زار به بدل من اساس : و مائرس خفسق بدل من البديل : لا غيل  
 من بعتك بها خاتمة الفاتمة : فيكون معنى قول اعبان هذا هو قول  
 الرب فمى بعتك به و ينتطس و فوعه و يؤمن به ل احتيل : والمراد به  
 فمى النص : و معنى قولتي هو ان ذلك الحبر فمى اسماعيل التي  
 رضى البناقون ابراهيم و سار و الجمع الحواري العبراني او للتفسيهم  
 و المضي في رفض لشور الفصل فيه : صارت للتاكيد رأس للزاوية  
 سالما للرسول : و روحه العطا بظان كلام اسمعيا بدل على الاخبار و كلام  
 متى بدل على التبعيق جعلني ابر و اباك ممن بسلك سواء الطريق  
 : البرهان ٨ - باوردي ٩ - ٢٥ - من روم ٢ - ١٣ - من برش ٢٠ له  
 اي ول كمال ذم مي بسجل روح ابرنات مي بديل اند فمى ملوود و ج  
 و ارنات مي باوردي و لرحمتك بالعربية : ساد عوا الذين ايسوا من  
 فيحتي الى شقة والي لست : صوبي لي محبوبته : ادرل احتيل  
 النصاري هذا النص على عادتهم و اوت في ذان النام الدسم مع  
 هم و قالوا له لسم بات الا لسمند عام الغوام مع انه جالط لماراير  
 هايم النص فمى حاردي : ١٥ - ٢٥ - من ب ي فمى : اي ابرنات

مَسَمَت بِنْت قَارِذِي لَا سَت شَيْبِي آفْ ذِي هَوْسْ آفْ رَارْ آيْل  
 ذَنْ كَيْمِ شِي أَنْدَوَارْ شَبْلَهْم سِي أَنْكْ لَارْدْ هَلْبِ سِي بِتْ هِي أَنْسَرْدَنْدْ  
 سِيدْ اتْ اَزْ نَاتْ سِيْتْ نُولِيكْ ذِي جَلْدَرِنْ اَزْ بَرْ بِلْ أَنْدْ كَسْتْ اِتْ  
 نَرْدَاكْسْ ✠ وَنَرْجَمْتَهْ بِالْعَرَبِيَّةِ ✠ اَنِي لَمْ أَرْسَلْ اِلَّا لَغْنَمِ بَيْتِ اسْرَائِيلِ الضَّالَّةِ  
 فَبَاثَتْ اَلْأَمْرِيَّةُ وَسَجَلَتْ لَهْ وَفَالَتْ اَعْنِي بَارِبْ فِقَالْ لَهَا رَهْوُ  
 اَصَاوْرَهَا اَنَّهُ لَا يَهْـوُزْ اَنْ هُوْ خَنْدْ خَبَزْ اَلْوِلَادُ وَبَانِي لِّلْكَلاَبِ  
 وَمَاوَرْدْ فِي ١٠-١- مِّنْ مَّتَى اِمَا اَرْسَلْ اَلْحَوَارِ بَيْنَ اَلْبَلَدِ عَوْدْ حَيْثُ  
 قَالْ ✠ بَتْ كَوْرْ اَذَرْ نَوْذِي لَا سَتْ شَيْبِ آفْ ذِي هَوْسْ آفْ  
 اَزْ رَايْل ✠ وَنَرْجَمْتَهْ بِالْعَرَبِيَّةِ ✠ بَلْ سَيَّرْ وَاِلَى غَنَمِ بَيْتِ اسْرَائِيلِ  
 الضَّالَّةِ اِلَى غَيْرِ ذَلِكَ وَنَفَّرْ بَرِ الْاَوَّلِ اَنْ اَمْرِيَّةُ سَرُوبًا نَيْتْ اَنْتِ  
 اِلَيْهِ نَلْتَمَسْ اَنْ يَبْسُرْ بَنَشْهَا فِقَالْ لَهَا اَنِي لَمْ اَرْسَلْ اِلَّا لْاَبْرَاءِ  
 بَنِي اسْرَائِيلِ اَنْذَبِنْ هُمْ اَحْبَاءُ اَللّٰهِ وَلَا يَجْسُوزْ اِلَّا حَنْدْ اَنْ يَاْخُذْ  
 خَبَزْ اَلْوِلَادُ وَبَلْغِي بِهِ اِمَامَ الْكَلاَبِ فَاِذَا كَانَ بِمَسْضِ الْاَبْرَاءِ وَالْوَعْظِ  
 لَيْسَ بِمَاوَرَانِ يَبْسُرْ اَوْ بَعْظُ غَيْرِ اِلَيْهِوْدُ فَكَيْفْ نَكُونْ نَبْرْتَهْ عَامَّةُ  
 وَامَّا اسْتَدْلَا هُمْ بِمَا ذَكَرْ فِي ٩-٢٥- مِّنْ رُّومِيَّةٍ فَلَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ اَبْضَاعُ  
 الشَّعْوَصِيَّةِ لِأَنَّ مَوْضُوعَ هَذَا الْفَصْلِ مَمْنَعَةُ اِلَيْهِوْدِ لِّلْيُونَانِيِّينَ عَنِ النَّصْرِ  
 فَاسْتَدْلَ بَرْلُوسُ عَلَى جَوْ اَزْ ذَلِكَ بِاضَافَةِ الْاِخْتِيْلِ اِلَى اَلْمُخْخَارِ اَلْمُخْفِي  
 بِحَيْثُ نَالْ ✠ بَتْ اَوْ مِيْنْ هَوَارِثْ خَوْذَتْ رِيْلَسْتْ اِكَيْنَسْتْ كَادْ  
 ثَبَلْ ذِي شَنْكْ فَاَرْمَدْ سِي نَرْهَمْ زَتْ فَاَرْمَدَاتْ وَيْ هَسْتْ اَلْوَمِيْدْ  
 مِيْ ذِي هَيْثْ نَاتْ ذِي بَانَرْ بُوْرَاوُورْ ذِي كَايْ آفْ ذِي سِيْمِ لِيَحْبْ نُوْ  
 مِيْلَكْ وَنْ وَسَلْ اَنْتَوَا نَرَاَنْدْ اَنْ اَذَرْ اَنْتَوْدَرْ اَنْزَرْ ✠ وَنَرْجَمْتَهْ بِالْعَرَبِيَّةِ ✠  
 فَبَسْرَاَنْتْ اِبْهَاءُ الْاَنْسَانِ حَتَّى نِيْجِيْبِ اَللّٰهُ نَعْمُ الْعَمَلُ اَلْجَلِيْلَةُ

لنقول لجانها لم صنعتني هكذا لعل الفجار لا سلطان لعل الطين  
حتى تعمل من كتلتهم امة ذابوا للكرامة و انا للامانة الخ فذكر ذلك  
استدلالا على جبر الزايط باغ العوام استحسانا لان اليهود اذ غير الوحي  
بصلافة تبوء محمد صلعم قائله قد اوحى عليه دسوسة التفلين و  
عليه الاحمراع و لو كانت ملة مجي عيسى دعوته العوام  
لما احتاج الي الاستدلال فينتفض و ينادى لعل محمد  
نفسه صلعم بالضرورة لانه لم يكن من بنى اسرائيل فلم يكن من  
شيعة الرب الخاصة واما لم يكن من شيعة الخاصة فلم يكن  
له محبوبا يهكون البارى بع نفسه ليرج بارسالة وهو ابلغ واطهر للقدرة  
لان اليهود كانوا يتفاخرون على العرب لما ورد في ٢٢-٣٢ من متي  
و ٢٤-٢٥ من سفر الخروج لانهم من اولاد اسحق و هو ابن سارة و محمد  
صلعم من اولاد اسمعيل و هو ابن هاجر جارية سارة لكن الواحدي  
رغم انهم به و صيرة له محبوبا و شيعة له شيعة وان لم يكن كذلك  
فلقول انك انك اليونانيون هم الذين رخصتهم سارة فلما حكمت على  
ابراهيم ان يخرجهم الى البر و طردهم من بيها لما حملت حاربتها  
النصرية هاجر من ابراهيم فلهذا النص صادق عليهم لكن  
اليونانيون ليسوا بالذين طردهم سارة فلا يصدق عليهم  
ايضا اما المظلم بلاد عاء اليهود بان بني اسمعيل عسم لبسوا  
من سر خدا الرب و هم المرعوضون و لا وجه للعموم لان استيلاء  
غير الخصم لا يثبث منة استيلاء الخصم و اما التالي فلان هذا  
النص لا يصدق الا على من يصدق عليه المظلم لان البطريرك يفتد  
العهد الذي هني و البرهان ٩- ماورد في ١٠-٩ من رومية

٣٢-٢١ من الاستثنا قوله \* اي ول برؤك بوئوخلص بي ذم  
 قت ابرنو ببيل اندبي فولش نيشن اي ول انكر بوئو نرجمته  
 بالعربية \* اني ساعيركم بامة اخرى واغيظكم بامة لافهم  
 لها \* اقول امين ان النصاري بهن النص على عموم نبوة المسيح  
 قسم ومالوا انه خاص في شان اليونانيين والرومانيين وهو ببط  
 اذ اليونانيون والرومانيون كانوا علم من اليهود في جميع  
 الفنون ونظرية في هذا الفصل ان بولوس كان بعض اليهود  
 وبغرض عليهم امانتروا من نصريونانيين والرومانيين وبقول  
 انهم لم يميزوا الكتب ولم يمتنعوا النظر في النواويس بيت  
 قال الله نع على لسان موسى \* قسم اني ساعيركم الخ فهذا  
 لادلالة له على عمومية نبوته البتة اذ لادلالة له على دعوة  
 كالا انريشيين لكنه نبيه لليهود حتى برند عوامها كانوا  
 عليه من الشرور ويندكروا هذا النص ويحذروا يوم يتبرمهم  
 الله بامة اخرى وبغيطهم بامة لافهم لها والمراد بهم العرب  
 اولاد هاجر والبرهان على ذلك انهم كانوا اميين لانهم  
 هم الذين لا فهم لهم ولا علم وسباق النص في الاستثناء  
 قوله \* ذي هيومورد مي نو جليسي وبت ذت ونحازنات كاد  
 خمي هيوبرو وكلامي نوانكروث ذير وبتش انداي ول موو  
 ذم نو جليسي وبت ذوزوج ابرنات ابيل اي ول بروك ذم نو  
 انكروث افولش نيشن \* ونرجمته بالعربية \* انهم قد عيروني  
 بلاله واشماصوني بعثهم فساخيرهم بلا فقة وساغيظهم  
 بامة لانهم لها \* قوله عيروني بلاله اي بمباداة الاوثان لما

النسخ والعجل وأما طوبى لعنهم أي العنث الصادر منهم  
 كما قال الرب موسى أحمل لنا الله كما لهم الهة أنا ساعدهم  
 بلا فينة يريد بها أولادها من البصرية يعني بني إسرائيل  
 وأعدائهم بامة لا فهم لها لا بهم كما نوا في تلك الأيام لا يعالون  
 في شئ من العلوم العقلية ولا البولية ما سوى علم الشعر والمبارل  
 وليس بشيء والاما قول: انك ان كان الهونانيون في زمان موسى  
 جهالا لا دخل لهم في شئ من العلوم بحث ان اليهود كانوا  
 يستغفرونهم فالطعن الى جهالتهم هذه النص صادق عليهم  
 لكن السؤاليه في زمان موسى كانوا اعلم من اليهود  
 في جميع الاحوال فلا يكون هذا النص صادقا عليهم؛ اما  
 المثلث من ملأ البصريين بكهنة ذلك واما السالي فلأنه لا شك  
 في ان السورانيين كانوا اعلم من اليهود في جميع العلوم  
 سيما الالهيات الاعظم بقره اليهود وليس بشيء والدليل  
 على ذلك ما حقه داود حارفي كمانه الذي سماه ضم  
 داود فلوليه: نيرع منظره من الحكم في تعلم المساحة في  
 مصر ايام منطوس اول ملوك بابل سنة ٢٢٨٥ — من تاريخ  
 الخليفة ولاطسوس اللاتيني علم الطبستيات وبحث عن  
 كتابات الجورمان سفر بس ١٥ — من ملوك بابل سنة  
 ٢٣٩٥ — زار فيلوس الحكم السوراني بحث عن حركاث  
 الاملاك هو وولديه سردسوس وفرسفسوس عهد ايمسوس  
 ١٦ — من ملوك بابل سنة ٢٣٩٥ — وحكمت ولادة موسى عنهم  
 ٢٣٩٨ — ولم يرال السورانيون بردادون بسطة في الملك والعلم



بختي ظهر رب الجنود صلعم \* ومن الذين ظهروا بالام بني اسرائيل  
 عسم مرفور باس علم علم المسيقي سنة ٢٩٣٤ \* ولو سيجوس  
 فيصرا - بمث في حركة الشمس مع فيلفوس الحكيم سنة  
 ٣٧١٥ - وكان فيلفوس فاضلا من ناضا في مجسم النجوم \* ولفوس  
 ان بفراط الطبيب الحاذق وابنه اوليدس المهديس واطلاطون  
 الحكيم بحثوا عن اكثر فنون الحكمة المنظرية عهم مردخان  
 واستير عهم سنة ٣٤٠ \* واسكنار بن فيلفوس اوداراب  
 واستاذ لفوما خشيوين بحثا عن اكثر فنون الحكمة سنة ٣٤٢  
 ايام العز بر عسم الى غير ذلك \* فعلى هذا يكون محمد صلعم  
 هو المكنى عنه بدوامته المهمة هي المشار اليها \* البرهان  
 ١٠ - ما ورد في ١٥٠ - من روية و ٤٥ - من اشعيا قوله \* اني راز  
 فوند آف خدم ذات سات مي نات انك واز مسيد سيفست انتود م  
 ذاتا سكذات افترمي \* وترجمته بالعربية \* اني قد وجدت  
 عند من لم يطلبني وظهرت عند من لم يسأل عني \* افوا  
 اول النصاري هذا النص الصريح في حق اليونانيين الذين اتبعوا  
 عيسى عسم في زمان الفترة وقالوا انهم لم يطلبوا معرفة الله  
 قبل المسيح فيشتص النص بهم وسيا فيه في روية يظهر لك  
 مما قبله ولا دلالة له عليهم لانه لا يصدق الا على مفهوم  
 قبله ومع تسليمه كيف يتوز العفل ان لليونانيين  
 لم يطلبوا معرفة الواجب نفع مع انهم هم اول من دون الالهيات  
 وبحث في وحدانية الواجب نفع اذا تيسق ذلك فاعلم ان هذا  
 النص يخص العرب فقط ولا يخل فيه ولا فيهما قبله من امته

محمد احمد لا تهمهم الامور البله الدني لم يكونوا منهمون  
 ما الرأحيب بل ولا ما السمكس فسل بعته مسم واما قول سيد  
 الاكل في ما سوي الله باطل \* وكل نعيم لا محالة رائل \* فلما حلة  
 اليهود نواله صارى اوبه البطر الى الماموس المخلص من جميع الامم  
 القدس لم يسلم اليهم دعوة الانبياء لانهم من ناموس يتفسكون  
 نه ومن المعلوم ان الاككم مع عدم اطلاعة على شعبي من هذه الاشياء  
 اذا استراوا صطر بطر الى الستماء وكذا لك الهائم الوحشية  
 اذا اصابتها الحدب وسيلته في اشعا قوله \* اي لهم سات آدم  
 ذات اوكديات بارمي اي ابنم نوذا آدم ذات سات مي نات اي سيد  
 بهو لاني \* هولاء مي انتوا سشن ذات واربات كالبابي مي نيم  
 اي فوس سبر بل مي سلس ال في دي اسوار بليس بيل ووح واكت  
 ان اوي دت واربات كوداتر دهر او ن ثانس انسل ذات نرو و  
 كلامي لو انكر كا بتيولي نومي فيس ذات سكر بقسس  
 ان كاردن اندر بيا بان الترس آبرك ووح ومن امانك دي  
 كرونس ايند لاح ان دي موبس ووح ايت سوبس فلش انذرت  
 آف ابا مينيل نيكس ان ذبرو سل \* ورحمته بالعربية \*  
 اني قد اصت عند من لم يستل عني ووح حلت عند من لم بطلسي  
 وقلنا لا مت لم ندع باسمي اناري الي انطري الي لاني قد اطهرت يدي  
 طول النهار الي مشقة طاعدا لكمة في سبل سبي متشله لا هو اننا  
 وثقة اي مشقة لفيطسي امام ومهي وثر فرا سمها في السانس  
 ولحر في ساحر الشاطس الي نسكن المفاهرو ناكل لحم الحمار بر  
 وورق الساسة في اويها من قوله اصت الي قوله انطري الي

اشارة الى انحراف الناموس الى العرب واصطفائه محمد اصلاعه  
 ومن قوله لاني الى قوله ممثلة لاهوائها اشارة الى اليهود ومن قوله  
 وثمة الى قوله في ارايهم اشارة ظاهرة في حق النصراني اذ افهمت هذا  
 فاعلم ان هذا النص لا يمكن ان يستدل به على غير ما ذكرنا لانه  
 لك لانه هو موضوع ولا يجوز الاستدلال بالتاويلات التضمينية  
 او الاستدلال اميية فيها لم يكن في بنتهما موجودة سيما اذا كانت  
 فرينة المطابقة فيه ظاهرة وفتني الله واياك لافتقاء سنة نبيه  
 المصطفى انه على ذلك قد بر\* البرهان ١١ - ماورد في ٣ -  
 م - من لرفا ٣٠ - ٣ - من اشعيافوله \* ذي وايس آفون كبر بينك  
 ان ذي ولبا رنس برير بي ذي وي آف ذي لارد ميلك هن بيشس  
 استر بت اوري وبلي شل بي فلدا انداوري مونين اندا هل شل بي  
 يرات لو اندا ذي كرو كد شل بي ميذا استريت اندا ذي رف و  
 شل بي ميذا سموث اندا آل فلشن شل سي ذي سلوبس آف ذي لارد  
 \* ونرجمته بالعربية \* صوت صارخ في البرية اعد واطرق الرب  
 و هيثوا سبله فان كل واد سيمتلئ وكل جبل راكبة ستضع زرع  
 المعوجات و ثلث الصعبات و يشاهد خلاص الله كل ذي جسم \*  
 اقول هذا من اوضح البراهين الواردة في شان محمد صلعم وذلك ان  
 اليهود والنصارى عنه فاو له اليهود في شان مسيحهم الموهوم  
 واوله النصراني في حق الهيم المعلوم والحق انه لا يدل على ذلك  
 اما انه لا يدل على المسيح الموهوم فلان سياقه في اشعياء قوله \*  
 كمفوزت بي كمفوزت مي ببيل سيمث بور كاد سبيك بي  
 كمفوزت بلي نو جرو زام اندا كري انتو همدت هر وار فاد

از آنکه می کشد نار شی می کشد آف دی لارد ز همد د بل مار  
 آل مژ سس دی و افس آف هم ذات کربت ان دی ولدنس برید ری  
 ذی وی آف دی لارد ملک استر پت ان ذی دررت اشوی وی فار اور  
 کاد اور ری زالی شل نی اکثر لسا اند اور ری مویتس اند شل بی میت  
 لو اند دی کرو گند نی بی سلس سربت اند ذی رف بلنس  
 بلنس اند دی گلو ری آف دی لارد شل بی رو ملک اند آل فلش  
 شل می ات نو کدر فار ذی موث آف دی لارد هبت سوکس  
 ات دی و افس پند کری افندی سلس و استل ای بکری آل نلس  
 ار کنز اس اند آل کو دنس ذر آف ابر دی بلور و آف دی میل  
 دی بکراس و بندر ث ذی بلور فلد ث بی کار دی سیرن ث آف دی  
 لارد نلوو ث امان ات شمو ری ذی بیدل ار کنز اس ذی کر اس  
 و بندر ث دی بلور فیلد ث ب ذی وارد آف اور لارد کاد شل  
 سیمد فار اهور و و کر حمتیه با لرست و سلو اسیتی سلو  
 هم نال الکم سلو اور نسایم و فولو الهان نعها فلد لم  
 ریطیته اند عفر پت لاهند و مع علیها من بدالرب لخطیته صغفان  
 من العذاب و هذا صوت صارح بقول فی البریة هیثم و اطریق  
 الرب و و طئو الاحل الیهابی الساد و سیلامر نعها فان کل واد سیر  
 لنفع و کل حمل و اکدة متنع و سیمدل المعوج و ستلس الصعفات  
 و سطر محمد الله و بشا همد کل دی جسم لان هم الله تعلق بند  
 فقال للصوت اصرح فقال بماد اصرح فان جمیع الاحسام کلاه و کل  
 مجد ما کر هر الحفل فالحلاه بندل و الرحمن سفلان روح الرب  
 حریف علیه و لانک ان لملا کلاه صفت الکلاه و سفلان الرب و کلمت

الله نمكك الى الابد \* فمن فوكه سلو الى من العذاب ظاهر الدلالة  
 علي ان الواجب ثع يقول لنبيعه ان يصلي وبخبر امته بما هو مزمع  
 الوقوع وبانسفامة دعائهم اورشليم في اخر الزمان وفي قوله ضعفان من  
 العذاب اشارة الى انها كانت قد اخطعت فانهم الله بمعها بلما حدثت جليتها  
 من الذي بعد المسيح عيسى في ايام نسطار الزوفوا الصغارى عليها الى زمان  
 محمد صلعم وبعد محمد صلعم ايام نسطار العرب عليها وهي ايامنا هذه الى  
 زمان ظهور القائم رضع وبعد ذلك نستقيم دعائهم وانعم ربوتهم وقد  
 ذكر بعض المحققين ان المهدي رضع سيطلق الى اورشليم ويصلي  
 فيها ويجتمع هناك بالمسيح عيسى عن يمينه وعن يساره فوله هذا هو  
 صارخ الى قوله نطق به اشارة الى يحيى بن زكريا عيسى لما كان يحظ بهذه  
 الجملة على شاطئ شط الاوردن وقوله وطأه في المادية سبيل امر نفعا  
 لا يهل على غير السبيل المستقيم من مكة اليها اورشليم البتة لان اور  
 شليم ليست في البادية وقوله فان كل واحد يد به الجهال كاهل  
 السواحل والارثاغ عيار فمن الصعود على ذروة طود اليمان وكل  
 جبل واكمة يشير به الى الجبابرة من الفرس والروم والانضاع  
 الانقياد الى اوامر الدين الخفيف ويستعدل المعوج اشارة الى اليونان  
 والچين وحكام الهند يغبول الشريعة الغراء لانهم عرف طبائعهم عن  
 الانعطاف الى اتباع النواميس الالهية وقوله وتلين الصعاب كنا بمة  
 من العرب لانهم هم افسوى الناس جنانا ويطعنهم ايماننا الى ذل  
 اشارة بقوله ولو انزلنا علي بعض الالهجين الخ وقوله وسيشاهد  
 مجد الله اي المهدي رضع واليهين للاستقبال البعيد والمعنى  
 انه اذا كلمت جميع هذه الامور وبعد محمد صلعم يظهر المهدي

رضع ولولاه لان ثم الرب لك ينطق به اشارة الى وحوه وفوعة  
 ومن نول فقال يا صوت اصرخ الخ ضرب من قسد بد التاكيد  
 لوجوده وفوعة بلا دلالة يشي منه على مسيح اليهود وللمو يوم اللهم  
 الا ان ابرهنا ابا المسيح نفس المهدى فتعني بلز مهم الاعتراف بنبوة  
 عيسى بن مريم وعنده عليهم واما انه لا يدل على عيسى بن مريم عسى فلا  
 شيئا في اذعانهم بمانه ولا محتمل له غير ذلك لان لو قال ابرهنا  
 مستدلا به عليه ولا فرينة هناك بول اليه بالضمير بل انه محتمل  
 مستأنف في اول الاصحاح ومضمون الاصحاح على الاجمال ان اوليا  
 احبب انه في زمان كذا جاء يحيى بن زكريا الى البرية بصرخ ويقول  
 كذا او هذا لا يدل على المسيح بن مريم بوجه من الوجوه ولكيه يدل  
 على بهجة حمد صلعم ونام المهدى لان الجملة مستأنفة والطاعة  
 في المستأنفات ان تحمل على ما يناسبها فيكون مذكرا لوفاضها  
 من التاكيد لكلام اشعيا مسم لا غير فعليك ان تسائل في هذا  
 البرهان انه في غابة اللطافة \* البرهان ١٢ ما ورد في ١٣  
 ٣١ من متي ٢٢ له \* ابن اذر بر بل ببت هي فورث اتو ذم سي ايك  
 ذي كنفك ذم آف هوون ازرليك نواكر بن آف مسترد سيد وج  
 امين نوك اند ساود ان هز قلند وح اند بيد از ذ لبست آف آلي  
 بيدس ست وهن ات از كرون ات از ذي كرهتست امانك هر بس  
 ابلد بيدكمت انري سودت ذي بردس آف دي ابركم اند لاج ان ذي  
 بر بنجس ذهر آف \* وار حمتيه بالعربية \* ثم صرب لهم متلا اخن  
 وقال ان ملكوت الله لمانل حبة خردل احد همار جل وزرعها  
 في مزرعته وهي اصغر جميع الحبوب بلما همت صارت اعظم البانات

واصبحت شجرة ناني اليها طيور الجور وتسكن في اغصانها \*  
 انول سياق هذا المثل ان المسيح كان جالسا على سباحر البحر  
 فاجتمع عنده القوم فاخذ بضرب لهم الامثال ومن جملة هذا  
 المثل \* وفساوا له النصارى في حق من يصكون محبا للمسيح مواظبا  
 على عمل الخير وكل فيه بالرجال على هذا المعنى الضعيف دلائل  
 ولا شك انه من الامثال التي كان يضربها المسيح عظم في شأن  
 محمد صلعم وثاويل المثل ان الزارع هو الواجب نفع والمزرعة  
 الدنيا وحب الخبز دل محمد صلعم وهي اصغر جميع الحبوب على بادي  
 الراي لان جميع الامم كانوا يستهزئون بالعرب لكونهم من اهل  
 البادية وعدم رواج العلم في اماكنهم وعدم نفعهم بالذئاب  
 الجسمانية واليهود كانوا يستهزئونهم لكونهم من اولاد  
 هياجر فقول له وهي اصغر الحبوب جملة حاليتها فلما نمت اي بلغ الي  
 اشدده واستوفى من درجة الرسالة السابعة شدة صارت اعظم  
 النباتات اي صار اشرف الرسل واكملهم لبقاء ملته الى قيام  
 القيامة ولانه لم يفلد قبله من الرسل الرسله الائمة احمد اصبحت  
 اي صارت شجرة ناني اليها طيور الجور جملة حاليتها فعدت صفة الشجرة  
 الى الامم وطيور الجور الامم الذين لم يفلدوا بنير الناموس وتسكن  
 في اغصانها اي نظم من تحت احكام شريعته صلعم \* البرهان  
 ١١- ماورد في ٢- ١ من متي قوله \* فارذي بكنكم آفكا داز  
 اليك انتوا مين ذت از ابن هوس هو لدر ورج و نت اوت ابراي ان ذي  
 مار نك نو هير ليبورس انتو هروني بارد اندوهن هي هيدا كريد  
 و ث ذي ليبورس فار ايبي ادي هي سكت ذم انتو هروني يار





كما ليدبت فيو جنونون \* وقرعته بالعربية \* لان ملكوت السماء  
 تشابه رب دار ياكر ليستاجر لكر منه عملته فلما غرا حتى فتح  
 العملة على درهم كل يوم ان سلهم الى كبرته ثم خرج فرىما  
 من الساعة الثالثة ورأى انا ساخر في السوق معطلين وقال لهم  
 منير وانتم ايضا الى الكرم وانما اعطيكم ما يجب لكم فماتوا  
 ثم ذهب فرىب الساعة السادسة والتاسعة وفعل كذلك  
 وخرج فرىما من الساعة الحادية عشر واصاب اخرين واقفين  
 معطلين وقال لهم لم وفقتم ما صعد طول النهار في البطالة قالوا  
 له لانه لم يستاجرنا احد فقال لهم منير وانتم ايضا الى الكرم  
 وسيتباونون ما يجب لكم ولما استنى المسعيان قال ربنا الكرم  
 لو كيله استبدع العملية واعطاهم الاجرة فماتوا ثم امر الاواخر الى  
 الاواخل فلما انى اصاب الساعة الاخذ في عشر اخذ كل واحد  
 منهم درهما ولما جاء الاوايل ظنوا ان سبالوا اكثر من  
 ذلك فاخذ كل واحد منهم ايضا درهما ولما اخذوا دفعهموا  
 على رب الدار وهم يقولون انك اريد لنا وبت بغيرنا  
 ما ولا الاواخر الذين لم يعملوا الا ساعة واحدة واخذوا ونحن قد  
 نحملنا نكمل النهار وجرارته فقالوا لراخذ منهم وهو يسار انهم  
 اجر عليك باصالح الهم لراضى على درهم فخذ حقلك واسلف  
 سميلك فاني ساعطى هذا الاخرى مثل ما اعطيتك هل لا يجوز لي  
 ان اصير بمالي كما ارى وفلما سمعتم اني صالحي  
 فهو كذا ابقيد المتأخرون وبتاخير الصنفه فيكون لان  
 المسد عرون كثير ونو المنتسبين فيقولون انقول قد نصير

المتعارفين في تفسير هذا المثل كما تشر فوائده غيره وأولوه  
 بتاويات بعدد وهو من جهة الإيماني التي كان يضر بها المسيح  
 عيسى في حق محمد صلعم والطاهر من ثوابه أن رب الدار هو  
 الزاخر له والعملة هم الأمام والكرم هو الباقي من الشرعي  
 الذي لا يهلك من نفسك به وأول العملة هم أول الأمام وثلاثهم  
 اليهود وثالثهم البصري والمهملون الذين الذين أعصى عيسى عيسى  
 العترة فهو الآخر ون هم المسلمون والدار بمقدار الثواب  
 وأما المهيمن يوم التباين فيتموه إلى كمال من ذلك الدار يوم  
 في نفوس الدار الأمانة فيكون في يوم الدار يوم الأمانة  
 أمة محمد صلعم ثم أمة عيسى عيسى عيسى ثم أمة موسى عيسى عيسى  
 أول الأمانة ثم فلا يصح علي هذا المبعي لما روي عن أبي الحسن  
 من سيد البشر صلعم أنه قال أن الجنة حرام على الأنبياء صلعم  
 حتى أدخلوها وأحرمت على الأمام حتى لدخلها امتي ومن فوله ولما  
 جاءه الأول أهل سخطوا إلى قوله لا نبي صالح أحسن مني يستقبل وحديثه  
 ما سيكون هناك من الكلام وبين الجواب إلى المو حبال الأمام وفوله  
 وكذا بقديم المتأخرين وما حذر المتفكر من لغيره علي  
 الشباع منه عيسى صلعم وحده الاستحسان إلى لما عسى قلت لغتهم  
 وأمر من بعدهم وسوف فهم في الدار حرة نال وهكذا أي بمثل  
 هذا السبب لأصل هذه الرتبة بهم والى افتتاحه والانتظام  
 في أمره وأول الأمانة وفوله لأن المبعي عيسى عيسى لال علي نداء  
 المتأخرين وأما عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى  
 فلهذا وكذا كلاً من هاهنا وأما عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى عيسى

لقوله نَحْنُ اَنْ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ اَلَّذِيْنَ هَادُوْا وَ اَلنَّصَارَى  
 مِنْ اَمِنْ بِاَللّٰهِ يَوْمَ الْاٰخِرِ وَ ضَلَّ الْحَاكِمُ فَلَخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ اَلْاَهِمْ  
 يَحْزَنُوْنَ وَ مِنْ فِى مَقَامِ الشَّرْطِ وَ هُوَ مُعَلَّقٌ بِاَلْاِيْمَانِ بِاَللّٰهِ يَوْمَ  
 الْاٰخِرِ وَ هَذَا يَنْتَجِىْ اَنْ اَلْيَهُودِىَّ وَ النِّصْرَانِىَّ اِذَا اَمِنْ بِاَللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ  
 الْاٰخِرِ اَيَّ امْتِثَالٍ اَوْ مِمَّنِ التَّوْرِ يَتَوَقَّعُ اَلْاَنْبِيَاۡلَ فَوَلَهُ ذَلْ بِاَهْلِ  
 الْكِتَابِ لَمْ يَسْتَمِعْ عَلٰى شَيْءٍ حَتّٰى تُقِيْمُوا التَّوْرَ بِتِوَانِجِيْلٍ وَ مَا اَنْزَلَ  
 اِلَيْكُمْ مِنْ رَّبِّكُمْ اَلْخَ لَا يَكْفَى بِامْتِثَالِ شَرْعَةِ مُحَمَّدٍ صَلَاحٌ بِدَلِيلِ  
 قَوْلِهِ وَ لِيَسْتَمِعْ اَهْلُ الْاِنْجِيْلِ بِمَا اَنْزَلَ اَللّٰهُ فِيْهِمْ مِنْ لَيْمٍ بِكُمْ بِمَا اَنْزَلَ اَللّٰهُ  
 فَاَوْ لَشَكَّ لَهُمْ اَلْفَاسُخُوْنَ اِلَى قَوْلِهِ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شَرْعَةً  
 وَ مِنْهَا جَعَلْنَا وَ اَلَّتِىْ هِذَا اَلْكَتَبُ اَجَلَةُ الْاَصْحَابِ وَ فَبِشَاۡءِ اَللّٰهِ  
 فَخَرَّ اَلَّذِيْنَ اَلرَّازِىُّ بِقَوْلِهِ لَمْ يَحْتَجْ اَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ بِهَذَا اَلْبَدَلِ عَلٰى  
 اَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ مِنْ اَتْبَاعِ شَرْعَةِ مَنْ قَبْلُنَا اِنْ قَوْلُهُ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ  
 شَرْعَةً وَ مِنْهَا جَعَلْنَا جَاۡبِذًا عَلٰى اَنْ كُلَّ رَسُوْلٍ مُسْتَقْبَلٍ بِشَرْعَتِهِ  
 وَ ذَلِكُ بِنَفْسِ كَوْنِ اُمَّةٍ اَحَدًا اَلرَّسُلَ مَكْلُفَةً بِشَرْعَةِ رَسُوْلٍ اٰخَرٍ  
 اَنْتَهٰى كَلَامُهُ وَ فِيْهِ مَبَاحِثٌ اَدْنٰى اَنَّهُ فَبِشَاۡءِ اَشْتَرِ مَا فِى ذَلِكُ الْاِيْمَانِ  
 بِاَللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ الْاٰخِرِ هَذَا اَهُوَ الْجَزْءُ وَ لَا يَشْعُ الشَّرْطُ اَلْاَبْعَدُ وَ فَوَعِ  
 الْجَزْءُ ٢ - اَنْ اَلْاِيْمَانِ بِاَللّٰهِ وَ بِاَلْيَوْمِ الْاٰخِرِ لَا يَتَحَقَّقُ اَلْاَبْعَدُ اَمْتِثَالِ  
 اَحْكَامِ التَّوْرِ بِتِوَانِجِيْلٍ لِقَوْلِهِ لَمْ يَسْتَمِعْ عَلٰى شَيْءٍ اَلْخ - اَنْ اَلْاِيْمَانِ  
 بِاَللّٰهِ يَلْزِمُ اَلْاِيْمَانِ بِرِسْلِهِ فَاِذَا اَمِنْ اَلْيَهُودِىَّ بِاَلنُّوْرِ بِتِوَانِجِيْلٍ اَوْ اَمْرٍ هَا  
 بَعْدُ اَنْبِعَاتِ عِيْسَى عَسَمَ وَ لَمْ يَوْعِدْ مِنْ يَمِيْنِهِ لَمْ يَكُنْ مُؤْمَرًا بِاَللّٰهِ وَ اَلْيَوْمِ  
 الْاٰخِرِ فَعَلَى هَذَا اَبْكَوْنِ اَلْيَهُودِىَّ وَ اَلنَّصَارَى مِنْ اَلْمَشْرِكِيْنَ لِاَنَّهُمْ  
 لَمْ يَأْنُوْا بِجَزْءِ الشَّرْطِ وَ لِنَبْلُغُ اَلنَّحْوَ فَاِذَا لَرَّ اَلَّذِيْنَ لَمْ يَوْعِدْ مِنْ اَللّٰهِ وَ لَا

باليوم الآخر ولا يخرمون ما حرم الله وزسوله ولا يلهنون من الحق  
 من الدين أو ثواب الكتاب حتى يعطوا الجزية من يدهم صاغرون  
 ولا يكسبهم لهم بالوا بالجزء أم لا يشاؤوا على أعمالهم لأن الأيمان  
 بمقدم على العمل فلا حرجاً وهو بذلك قوله صلعم النبي فاول به  
 إلى عمار بن وهب وهو ربه هذا كتابا كتبه محمد بن عبد الله  
 إلى كافة الناس يشرأ وتذبرا ومؤثما على وجهه الله في خلقه  
 لم لا يكون للناس على الله حجة يقدر الرسل وكان الله عزيرا  
 حكيماً كتبه لأهل يلبه ولجميع من يتخيل دين البصرانية  
 في مشارق الأرض ومعاريقها وبها وبها ما فصحاها وعجيبها  
 وعبر وفها ويهولها كما جعله لهم عهداً آمن تكنت العهد الذي  
 فيه وخالفه إلى غيره ولشد على ما امر به كان لعهد الله ناكثا  
 ولم يثابته ناضوا بدينه مستهزأ وللجنة يستوجبوا سلطانا كان  
 أو غيره من المسلمين المؤمنين فادا احتمى سائح أو راهب في جبل  
 أو وادا أو مغارة أو عمران أو رمل أو ونة أو بعة فانا نكون  
 من ورأهم ذاب عنهم من عبدهم بنفسه وأعوانه وأهل ملتي  
 وأبناي لا لهم رعيته وأهل ذمتي وأنا أعزل عنهم الأذى  
 في الميئون التي لحظ أهل العهد منه القيام بالمراج إلى ما طابا جبر  
 به نفوسهم ولهم عليهم جبر ولا كراهة على شيء من ذلك ولا يغير  
 سلف مني أسفقتبه ولا راهب من رهبانية ولا نفس من صومعته  
 ولا سائح من سائحته ولا يهلم من من أئوت كما يسهم ويهلم  
 ولا يدخل شيء من مال كنائسهم في بناء مساكننا ولا في منارل  
 المسلمين ومن فعل ذلك فليس له نصيب من عهد الله وخالف رسول الله

ولا يحمل على الرهبان ولا الاساقفة ولا من يتعدى جزية ولا غرامة  
وانما احفظ ذمتهم ابنتها كانوا من يروى في المشرق والمغرب  
والشمال والجنوب وهم في ذمتي وميثافي واماني من كل مكروة  
وكذا من يتفرد في الجبال والمواضع الثمينة لا يلزمهم  
مما يرون لا خراج ولا عشر ولا بشا طرور ولا يكون له رسم اقوا منهم  
وعانون عند اذنك الغلة بتا طلاق قدح واحد من كل ارض بزرسم  
اقواهم ولا يلزموا بقبام بجزية ولا خروج في حرب ولا من اصحاب  
الخراج وذوي المال والغارات والتبارات من اكثر من اثني  
عشر درهما بالحجة في كل عام ولا يكلف احد منهم شططا ولا  
نجادا ولا اهل الكتاب الا بالثني هي احسن وبخفيا لهم جناح  
الرحمة ويكف عنهم اذاب المكروة حيثما كانوا او حيثما  
حلوا وان صارت النصرانية عند المسلمين فعليه برضاها  
وتمكينها من الصلوة في بيعها ولا يحيل بينها وبين من هو من  
دينها ومن خالف عهد الله واعتمك بالخذ من ذلك فقد عصي  
ميثاقه ورسوله وبعانوا على مرتبة بيعهم ومواضعهم ويكون  
ذلك معونة لهم على دينهم وفعالهم بالعهد ولا يلزم احد منهم  
بمنقل السلاح بل المسلمون يدبون عنهم ولا يخالفوا هذا العهد ابدا  
الى حين نفوس الساعة ونمضي الد بنا وشهد بهذا العهد الذي  
كتبه محمد بن عبد الله رسول الله لجميع النصارى  
والوفاء بجميع ما شرط لهم عليه من اثبت اسمه فيه  
\* ابو بكر بن ابي قحافة \* عمر بن الخطاب \* عثمان بن عفان \*  
\* علي بن ابي طالب \* ابو الدرداء \* ابو هريرة \* عبد الله بن مسعود

\* عمار بن عبد المطلب \* فضیل بن عمار \* آل ربیع بن العوام \*  
 طایفة من عبد الله \* سعد بن معاذ \* سعد بن عباد \*  
 ثابت بن نفیس \* زید بن بکث ثابت \* أبو حمزة بن عبد \* هاشم بن  
 عدیك \* عمارت بن ثابت \* عبد العظیم بن حسن \* عمام بن فرہش \*  
 عبد الله بن العاص \* یزید بن عبد کعب عبد العبد علی بن ابی طالب  
 ہند \* فی مسجد النبی صلعم فی ۳ - من المعز بن ابی السہمة ۲ - من العزرة  
 و حتم بختم السی صلعم و اودع فی حرقة السطان و كان قد كتب علی  
 ادم طائفی \* و هذا بدل علی اعتراف البصاری بمولاه من ابداء  
 الا مر والا فلم يكن لهم النجاسة في ذلك الزمان \* وقال  
 الارامية لختهم دل كان معه رجلا منهم يسمى سرکيس وهو الذي  
 علمه وضع الناموس فلم أر أي ان امره فبها عمام المسه ان يكتب له  
 هذا العهد لئلا يتأذى اصل مله فيما بعد و تخلصه  
 الكائنون ليكيون والا يكرهون وهو بالمأمر في اسات  
 تسولة ورد اعتراف اليهود و البصاری فلا حاجة  
 لرباد في القول في هذا الباب \* \* الزمان ۱۴ - ما ورد في  
 ۳۳ - من رومية و ۸ - من اشعاشوله \* سهولداي لی ان ربي  
 استبلمك بلاك آب اميس اعد موسو و رابو ث ان هم شل مات برشد \*  
 و ترجمته بالعربية \* ما انا و اصع في صهيون حجرة عشرة و صخرة شل  
 و كل من ثوم بهلا يذل \* اقول بشيعة و عدم الحباله بالانها  
 دليل على صحة نبوته و احدة البصري و استمد ثوابه على نبوته  
 المسيح و ليس بشيعة اما مر انقا و صهيون حمل في اورشليم و قيل دل  
 حقبة اسدت عليه و اورشليم و الحرة و القسرة و الشك من

المبرادات وشيأ الكلام في رومية ان بولوس كان يحظ بعيسى  
 جسم ويبيع اليهود على عدم ايمانهم به وهو كلام طويل اخره بوله  
 يت از ريل ورج فالسود افتر ذي لآف ربحسنس هيت نات انبسد  
 انتو ذي لآف ربحسنس وپرفور بيگان ذي سات ات نبت  
 بي قينس يت ابرات وپرفور ذي زار كس ايف ذي لافار ذي سبت مبل  
 ات ذت سبت مبل لآك الخ و ترجمته بالعربية واما اسرائيل  
 فانه قد دلت شريعة العدل و لم يظفر بمشريعة العدل امام  
 يظفر بها لانهم لم يطلبوا هيا بال ايمان بل باعمال الشريعة. وذلك  
 لانهم عشروا عشرة العشرة كما حبروها اذ اوضح حجر  
 فمشر و جبر شك وكل من يؤمن بهنا لا يتقبل \* يريد بذلك ان  
 بني اسرائيل كانوا يطلبون الهدى فلم يصيبوه لانهم كانوا  
 يطلبونه بمحض الاعمال لا بالايمان وهذا يدل على ان غيابته  
 شريعة عيسى عسم لم تكن الا بالفوز النظرية و سبب عدم  
 طلبهم اياه بالايمان لانهم عشروا بعيسى عسم لانهم لم يعرفوه  
 واستدل على عدم ايمانهم به يقول اشعياء عسم وهذا  
 لا يدل على ربوبيته بل ولا على نبوته و سبب انه في اشعياء هو  
 يقول \* سي بني نبت اكانفيد پر سي نوال ذم نو هو م ذس بيبيل  
 شل سي اكانفيد پر سي نيد نير بي ذ پر نير نار بي افر يد  
 سبتكتي في ذي لار دآف هو سنس هم سلف اند لت هم بي  
 پور فيپر اند لت هم بي پور در اند هي شل بي فارسكتوري  
 بت نار استون آف ستمبلتك اند فارا راك آف انس نو بو ث ذي  
 هو سنس آف از ريل فارا جن اند فارا استون نور ذي انهيت سنس

آف حرور لم اند ملي اما نك دم شل ستمل اند فال اند بي  
 بروئكس اند بي سسر داند بي لكس بيسد اب دي لستمي  
 اند دي لا اما نك هي دسييلس اند اي ول وبتا بان دي لاردت  
 هند ث هرهتس فرام دي جيوس آف حبكوب اند اولوك فارهم  
 بهاولد آي اند دي جيلديس موم دي لاردت كيون مي اهر  
 فازيسس اند فارولدرس ان ارر بل فرام دي لاردت آف هوسس  
 وح دولثار، مونت رين\* و لرحمتنا لعربة الا لملكلما  
 لمللي من لكلم عليه هند الامت ولا ليشوا اما بيشور و لا لعاوا  
 و مند ستارب الجسود و حنة و احشوة و حافوامه لانه هو  
 لملل ان و هو حرة العثرة و حرة الشك و هو لاهل بيت اسرائيل  
 مسح و لسكته اورشليم مكنة و مسيخرون و مسقطون  
 و مبكسرون و بيلدون و بوسرون فاطرو الشهادت و احشوا  
 العصف الي مند نلاست ي و اناسا سطر الرب الي بشلي و حة  
 عن اهل بيت اسرائيل و انرمه و هانا و الالاد الالدي و صالي  
 ربي علامت هعه بي اسرائيل رب الجسود الذي يسكن بي  
 صهتو و هند الادلالته فله على هيسي ان مريم هسم لان اول  
 صفاة رب الجسود و ام كن المسح بن مريم هسم كدلك و الصفة  
 كونه حرة عثرة فان قلت الهم مدعير و بالمدح اي شكول  
 فيه قلت ان مطلق الشك لا يكمي بي صفاة عليه لشوكه بعثرون  
 و بسقون الخ و الصفة ٣ كونه لشطي و حة عن اسرائيل و ان  
 در تم هسم كان محصاك بولهم كما صرح به بي ١٥-٢٢  
 من رتي نلاست دق اعلاه و الصفة ٤ كونه ناسا ليا فله من



أَلَسْرَ آتِيعَ كُلِّهَا الْفَرْلَهْ أَطَوْرَا الشَّهَادَةُ وَانْخَتَمُوا الصَّفْ وَعِيسَى بْنُ  
 مَرْيَمَ عَسَمَ يَقُولُ فِي ١-١٠- مَن مَّيَّيَّ ذَوْرَنُو لَوْ جِيزَسَ سَبَّهَتْ  
 فَوْرَثَ اَنْدَكُمَنْدَا ذَمَّ سَيْنَكْ كَوْنَاتِ اَنْتَ ذِي وَهِيْ اَنْ جَنْتِيلَسَ  
 اِنْدَا اَنْتَوَانِي سَبْتِي اَفْ ذِي سَمِيرَ بَتَنْسَ اَنْتَرِ بِيْ نَابْ بَتْ كَوْرَا اَنْتَوُ  
 ذِي لَا سَبْتْ شَيْبَ اَفْ ذِي هُوسَ اَفْ اَزَرْ بَلْ ١١- وَتَرْجَمْتَهْ بِالْعَرَبِيَّةِ ١٢-  
 وَهَآؤُلَاءِ الْاَثْنَا عَشَرَ اَرْسَلَهُمْ عِيسَى وَهُمْ هُوَ يَقُولُ لَا تَنْطَلِقُوا  
 اِلَى طَرِيقِ الْعَوَامِ وَلَا اَنْدَا خُلُوفِي اَحَدًا اِمَّا اَنْ اَمْرَ بَشِيْنَ بَلْ اَذْهَبُوا  
 اِلَى غَنَمِ بَيْتِ اِسْرَآئِيلَ اَلْضَالَّةِ ١٣- وَ يَقُولُ فِي ١٩- ١٧- مَن مَّيَّيَّ ١٤-  
 بَتَانْ ذَوْرَلَتْ اَنْتَرَا اَنْتَوَالَيْفَ كَيْبَ ذِي كَمَنْدَا مَنْتَسِيْنَ ١٥- وَ تَرْجَمْتَهْ  
 بِالْعَرَبِيَّةِ ١٦- لَكِنْ اَنْ اَرْحَتْ اَنْ ذَا جِ الْحَيَوَهْ فَمَا فُظْ عَلَى الْاَلْكَامِ  
 الْحِ ١٧- وَ هَذِهِ كُلُّهَا صِرْ بَعْدِي فِيْ خُصُوصِيَّةِ نَبُوْنَهْ وَ عَدَمِ نَسْخِ نَامُوسِ  
 مُوسَى ١٨- اِنْ اَبْصَدَقَ عَلَيْهِ بَلَا دَلَالَهْ لَهُ عَلَيْهِ اَذْ اَفْهَمَتْ هَذَا اَبَا عَلَامِ  
 اَنْ غَايَتَهْ هَذَا الْفَصْلُ التَّبَشِيرُ بِبَعْدَةِ مَمْنَدَا صِلَتُمْ وَ الْاَخْبَارُ  
 بَعْدَهُ بَعَثْتَهْ بِطَهْوَرِ الْمَهْدِي رَضَعَ وَ تَقْدِيرُ كَلَامِ اَشْعِيَا  
 جَسَمَ ١٩- لَا تَكَلُمُوا عَلَيَّ اَيَّ نَسَبُوا وَ تَرْفُضُوا مَن تَتَكَلَّمُ عَلَيْهِ  
 اَيَّ مَن نَسَبْتَهْ وَ تَرْفُضَهْ هَذِهِ الْاُمَّةُ اَيَّ الْيَهُودَ وَلَا تَغْشَوْا مَن يَغْشَوُ  
 اَيَّ لَا تَنْتَوَالُوا مَن يَتَوَلَّوْهُ وَلَا تَعَادُوا مَن يَعْجَادُوْهُ بَلْ فَكَسُوا اسْتِشْنَاءً  
 مَن قَطَعَ مَن لَا تَتَكَلَّمُوا وَ اخْشَوْا رَبَّ الْجَنُودِ وَحْدَهْ وَ اخْشَوْهُ وَ خَافُوا مِنْهُ  
 اَيَّ لَا تَحْذَرُوا سُلَاطِيْنَ الْيَهُودِ نَانِيْعِيْنَ وَ الْفَلَسْطِيْنِيْعِيْنَ وَ الرُّومَانِيْعِيْنَ  
 وَ الْهَلْكَ بَنِيْعِيْنَ وَ لَا تَقْدِرُوا سَوْهُمْ بَلْ اَجْعَلُوا اَجْمِيْعَ اَنْكَالِكُمْ عَلَيَّ  
 رَبَّ الْجَنُودِ اَيَّ الْمَلِكِ الْعَادِلِ وَ النَّبِيِّ الْاَمِي الْكَامِلِ لَا اَنْدَا اَيَّ رَبَّ الْجَنُودِ  
 وَ الرَّبَّ يَمْنِيْ الْمَرْبِيْ وَ الْبَوْلِيْ بِقَالَ هُوَ رَبُّ الدَّهْمَةِ اَيَّ مَفِيْضِهَا

ورب السباي مولا وادا اسيف الى الصبر المتصل لا يكون الا  
 بمعنى المعبود على الاصح هو المقدس فقط لا غيره لان لعريف  
 الحري من هذا الحصر وهو حرة العشرة على هو المقدس  
 وتحر لان وصية الشك حرة ٣ لان اي ان رب الجنود هذا  
 هو المستحرة فيه من الصمات وجميع الناس اما المقدس من ملاسه  
 ام برنكف قبل نونه ما يوحى الشك واما العشرة والشك  
 ملاسه من اولادها حر ولم ينجث منهم فله نبي واما ايوب فمن اعراب مداه  
 واما المقدس سما من اعراب سامرة وهو لاهل بيت اسرائيل  
 هذه صفة اخرى له صلحهم وهي انه يوحى بصلحهم وباسرهم فكما  
 فعل بهم اثم القاططاسون فكما يفعل بهم هو ايضا والسكبة  
 اور نسلم بصلحهم المتصلة هي الشدة التي لا يبدل كل ما هو  
 صلحهم امر واحد بخلاف الملح فانه لا يبدل مما هو كركلية الا  
 ما يفسد العمل ولا يكون الا واحدا فكان مراد ائمة عسم انه  
 يتسلط على اليهود ويغيرهم واحدا بعد واحد لا بهم مشتتون واما  
 الملك فانه يتسلط عليهم امر واحد وسعترون اي يشكون فيه  
 وينسفون ادا سكرادو يفسدون اذ اسفلوا ويقتلون اذ انكسروا  
 لانهم لا يستقيمون على العراى وبوسرون اذ انفسوا فاطووا  
 الشهادة التي عندكم ايها الانبياء واحبوا الصيف اي اسفل  
 التورب ونوبات الاساء التي عندك لاميدي اي نبي اسرائيل  
 لانها مستمع وتترك ادا ظهر رب الجنود صلحهم ولا يستباح اليها بعد  
 وانا اسطر الرب الذي يعطى وجهه عن اسرائيل وافرقة يعي  
 به بصلحهم ثول اني لا اشكر من بالي قبله يعي عيسى عسم الذي

أشار إليه في غير هذا المكان لأنه نبي لبني اسرائيل لكي  
 انتظر الذي يغطي وجهه عنهم وهو صمد صلعم فان ظلمت ان ظهوره  
 هامة والعامة نلزم منهاد عود اكل فكيف يغطي وجهه عنهم  
 قلت ان المراد بتغطية الوجه عدم ظهورهم واستفادته في ملكهم  
 ثم قال عسم وهذا ائله الاولاد بمعنى الانقياء من بني اسرائيل  
 واضافة الرب الى التسمير المتصل اشارة الى المعهود جل اسمه الذين  
 وهبهم لي ربي اي اعطاني اياهم ووقفهم لا لباع دعوتي علامة  
 حبيبه في اسرائيل اي نكون نحن علامة لهم حتى يعرفوا باضلا  
 منه وينبوا على ما فعلوه وارب الجنود الذي يسكن في صهيون  
 اشارة الى المهدي رضع لانه وصف صمد صلعم برب الجنود الذي  
 يغطي وجهه عن اسرائيل فاذا كان كذلك لا يمكن ان يسكن  
 في صهيون والى هذا ذهب اكثر العلماء وصرحوا بان المهدي  
 عسم يستقر في اورشليم ويعمرها باموال الهند وفي هذا البرهان  
 ائفعا كامل لليهود والنصارى والمسلمين معا \* البرهان ١٥ -  
 ما ورد في ٨ - ٩ - ١٠ - ١١ - من سفر النكوبين قوله \* جيو داو  
 ارتمي هو من برادرين شل بن بزبن هيندا غل بي ان ذي ناك آف  
 ذبن انميس ذي فاذر زجلدرن شل بودون نازخي سبتشر شل نات  
 عديارت فرام جيزد انارالا كيو رفرام بتو بن مزفيت انتل شجلو  
 كم اندانتوهم شل ذي كيدر ناك ذي بيبل بي بينك ناك هنز  
 قول انتو ذي وبن اند هناس كوات انتو ذي جاپس وبن هي واشب  
 هنز كرمشس ان وبن اند هنز كلاتس ان ذي بلدا آف كر بسس  
 هنز بس نل بي ردو ث وبن اند هنز ليش وبت و ث ملك \* ونر جمته

بالعريسة؟ واما اسد يهودا فانك انت الذي تملأه احوالهم وسكون  
 يدك في عبق اعدائك وستجني لك اولاد ابك الا ان الفصيص  
 لن يصرف من يهودا ولا واصعي الساموس من تحت قدميه حتى  
 ياتي بنو ويصير اليه بحوام الناس رابطاً الى الحرم حشبه والى مستحب  
 الكروم اذ لا عاسلاً بالحرم فيه ويدم الحرم لجامه وسوف تكون  
 صباه احمر من الحمر واسانه ابيض من اللبس \* اقول احده المصاري  
 وار لو دني شان المسيح من من هم جسم وقالوا ان شلو هو المسيح بن من هم  
 جسم وقال اليهود بل هو في بن المسيح المر مع ثالوثاين وسيبقى د عوى  
 المصاري هو ان هذا المعتل في من الكون بن بعض دعاء يعقوب جسم  
 لاسيه والى له بالكل واحد منهم بما يناسب شابه ولنبأ يهودا  
 بان السلطه تستفسر في اولاد حتى يخرج ثلثو وصيه بهذه  
 الصمات التي اشار اليها في عن هذا المكان والحق انه يستخرج  
 اليهود وليس لي في ذلك ريبه الا ان عابه ظهوره لم يعلم لانه  
 يهدن وقال الملك والسوة من بني اسرائيل بطهور عيسى جسم ومن بعد  
 ظهوره الى هذا الا ان لم يستقبل بهم ملك ولم يظهر فيهم نبي وانتظت  
 السلطنة والسوة الى بني اسمعيل جسم \* وقال اليهود ان سيلو عمار  
 من المسيح المربيع بالانسان وابنه لم مات بعد لعده وفروع الشرط لان  
 شرط ظهوره وان السلطنة والسوة منهم ومنذ رالت السوة لذكر  
 السلطنة لم تزل لان بعض الممالك العبد عابو حطامهم  
 ملوك لم تلع اليها احبارهم واحبب بان الواو في قوله لا تزل السلطنة  
 ولا واصعي الساموس الجمعية فلا يمكن وقال احد هما ونفاه ٢ وان  
 الارض كلها بعد دفن طاري \* بعد درج من الحرب الى خربه مد وية

ومن آ٨٩ - فَرَجَةً مِنَ الشَّامِ مِنْ جَزِيرَةٍ سَلَامَةٍ إِلَى أَخْرَمِ مَالِكِ الْفَرْجِ وَلَيْسَ  
 فِيهَا بَدْعَةٌ مَجْهُولَةٌ وَكَذَلِكَ الْجَزَائِرُ كَالْعُرَابِ بَانَ فِيهَا مِلْكَةٌ لَيْسَ  
 فِيهَا مَلُوكٌ وَاسْمُ مَجْهُولَةٍ مَحْمُولٌ عَلَى الْجَهَالَةِ وَهُوَ مَعْنَى مَنْ أَبَى حُصْلَ  
 لَكُمْ الْعِلْمُ بِهَذَا الْمَجْهُولِ فَيَنْتَفِضُ اعْتِرَاضُهُمْ أَذْا تَحْتَفِقُ لَكَ ذَلِكَ  
 فَاعْلَمْ أَنَّهُ عَسَمَ فَيَسْأَلُ السُّلْطَانُ وَالنَّبِيُّ بِظُهُورِ شَيْلُو وَصِيرُورِ  
 عَوَامِ النَّاسِ إِلَيْهِ وَلِي ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى مَا فِي الْبَرْهَانِ ١٣ - وَقَوْلُهُ حَتَّى بَانِي  
 شَيْلُو بِدَلٍّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَدُلُّ لِلْمَلِكِ وَالنَّبِيِّ بَعْدَ ظُهُورِهِ أَنْ نَزَلَ مِنَ الْيَهُودِ  
 وَنَتَفَتَّلَا إِلَى غَيْرِ فَتَنَّمْ وَهُمْ الْعَرَبُ لِمَا رَوَى الْبَرْهَانُ ١٣ - وَقَالَ  
 الْيَهُودُ \* أَنْ كَانَ صَحَّةُ ظُهُورِ شَيْلُو وَتَجَاءُ عَوَامِ النَّاسِ إِلَيْهِ لَمْ يُمْكِنْ  
 أَنْ يَظْهَرِ شَيْلُو وَلَا تَلْتَجِ عَوَامِ النَّاسِ إِلَيْهِ لَكِنْ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ الَّذِي خَرَجَ  
 وَلَمْ تَلْتَجِ عَوَامِ النَّاسِ إِلَيْهِ فَعَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ لَيْسَ بِشَيْلُو \* وَاتَّعِيبَ  
 مِنْ ذَلِكَ بِمَنْحِ الصَّخْرَى لِأَنَّهُ قَوْلُهُ وَنَصِيرُ عَوَامِ النَّاسِ إِلَيْهِ أَيْ نَصِيحِهِ  
 إِلَى أَمْرِهِ وَكَلَامِهِ وَقَدْ اتَّبَعَ عَوَامِ النَّاسِ أَمْرَهُ فِي نَبِيئِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّو  
 كَمَا مَرَّ فِي الْبَرْهَانِ ١٣ - وَاعْلَمْ أَنَّ قَوْلَهُ نَصِيرُ عَوَامِ النَّاسِ إِلَيْهِ  
 إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الَّذِينَ يَنْقَادُونَ إِلَى شَرْعِيَّتِهِ صَلَّو هُمْ عَوَامِ النَّاسِ أَيْ  
 أَيْسُو أَبِيهِمْ وَكَالْعَرَبِ وَالْفَرَسِ وَالرُّومِ وَالْيَهُودِ وَالسُّنُودِ وَحَبِشًا  
 وَبَعْضَ أَهْلِ الصِّينِ وَأَمَّا الْيَهُودُ فَمَنْهُمْ مَنْ بَوَّأَ مِنْ بَهْ وَنَصِيرُ أَيْ كَلَامُهُ  
 وَتَتَّبَعَ مُحَمَّدًا صَلَّو مِنْهُمْ مَنْ يُمْكِنُ رَأْيُ كَسَافِي بِحَيْرَةٍ جَهْلُهُ وَهُوَ  
 لِأَنَّ اثْبَاتَ الشَّيْءِ لَا يَنْفِي مَا عَدَاهُ فَخَلَا صَحَّةُ هَذَا أَنَّ مُوسَى عَسَمَ فَ  
 تَنَزَّلَ عَنْ بَعْدِهِ وَبَعَسَمَ أَنَّهُ قَالَ لَا نَزُولَ السُّلْطَانَةِ وَالنَّبَوَّةِ عَنْ أَوْلَادِ يَهُودِ  
 حَتَّى يَخْرُجَ شَيْلُو وَيُشِيرَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّو مِنْ بَهْ عَوَامِ النَّاسِ وَبِشَيْلُو  
 وَكَلَامِهِ وَبَعْدَ ذَلِكَ لَيْسَ تَقَرُّ الْمُلْكَةُ وَالنَّبَوَّةُ الْمَنْهَا بِهَتَانِ فِي فَيْلَا

اخبرني وهي العزب لما مر في هذا البرهان وفي اجتماع كلتا الصفتين  
 في ذالهما صلعم اشارة الى لبيله \* البرهان ١٨ - ما ورد في ٢ - ٨ - من  
 تشيد الانبياء قوله \* دي واهس آف مي بلود بهلودي كمت لبتك ايان  
 ذي مون لبس مكبتك ايان ذي هلس مي بلود اذ لك ار و آرا هانك هرت  
 بهلودي كمت بهلودي و آل هي لو كك فويك ات ذي ونلدوس  
 فيوونك ممسلف ثرو ذي ليتك مي بلود سبيك انديس انتومي رباب  
 مي لومي فارون اندكم اوي فارلودي ونتران باست ذي  
 رين ازاوور اندكان ذي فلورس اميران ذي ارك ذي ليم آف  
 ذي منكنك آف يردش ازكم ذي واهس آف ذي لرل  
 ازهرم ان ازرد ليند ذي فكتري نتث فورث مشركرين  
 فكنس اند ذي وچن وث ذي لندر چكر بس كيوا خود سمل  
 اريزي لومي فارون اندكم اوي \* ولرجمته بالعربية \* هذا  
 صوت محبوبتي فانه التي يفتقر على الجبال ويظفر على الانلال ان  
 ضوئي كالضال او ككشف الاوهال هذا هو و افك خلف  
 حذارنا يغال من الكوة ويظهر نفسه من الشباك فكلمتني  
 محبوبي و قالت اي ليم بالمحوبي وجميلي ونعال فان الشتاء  
 قد مضى والمطر قد انقضى وظهر الزهر على الارض وعرب زمان  
 البرنم وقد سمع صوت البمامة في ارضنا واهدت الطمعة  
 فيها والكرمة نسيها الفخ فقم بالمحوبي وجميلي ونعال \*  
 اقول هذا من حمدة الامتال التي لنض حمده صلعم وقد نقل  
 منه اليهود والصاري ولم يتوجهوا له ولا لما قبله وبعده من  
 هذا السفر والحق الحق ان يعترف به فان جميع ابائنا يتعلق

يهيمد صلعم وبالمهسدي رضع لكثني اكتفي مثله هذا المثال  
 وان فرج الله علي بالخروج من هذه الاطلال ساشرح لك هذا  
 السفر خاصة شرحا وافيا وافسرة نفسيرا كافيا واعلم ان في  
 هذا النص امر يجب فهمه قبل الشروع في بيانه وهو اني قد  
 نقلت لفظة محبوبي من الاصل الانكتاري على ما كانت عليه  
 وهو لفظة لوبفتح اللام وسكون الواو الانكتارية الساكنة  
 وهي تارة تطلق على العشق وتارة على الجمعشوق وكان الكاثو  
 لكيون قد ترجموها بابن اخي واجمعوها على ذلك امثالالا مر  
 البابا سر كينس وهي في الاصل العبراني دود بكفلس بامالته  
 الواو وبمعناها العجم اع الالب كما ورد في ١٠٠ من الامويل  
 وبني العجم كما ورد في ٣٦ من الخروج وابن العجم كما  
 ورد في ٣٢ من ارميا ولم يفسرها احمد من اليهود بابن الاخ  
 فعلى ترجمته الانكتان يعني يكون محبوب سليمان عسم محمد  
 صلعم لانه نبي عليه ولانه خاتم الرسل وعلى ترجمته البابا  
 سر كينس يكون ابن اخيه لان محمد صلعم من اولاد اسميعيل عسم  
 وسليمان عسم من اولاد اسحاق وهما ابنا ابراهيم فيكون كل  
 واحد من محمد وسليمان عسم ابن اخ لصاحبه وعلى لغة اليهود  
 فعلى ١٠٠ فيكون سليمان عسم قد عبر بنفسه من بني اسرائيل  
 عن محمد صلعم بنفس اسميعيل عسم فيكون عمه وعلى ٣٢  
 يكون قد عبر عن نفسه ببني اسرائيل وعن محمد صلعم ببني  
 اسميعيل فيكون قد عبر عنه بأولاد عمه وعلى ٣٠ يكون قد عبر  
 عن نفسه ببني اسرائيل وعن محمد صلعم بابن اسميعيل فيكون ابن عمه

وثانيه الصبر لانه صبر عن نفسه بالفسلة المعنى ان هذا  
 صوت يحسبى يسمع فاسمعوه فانه اني بطمر علي الحمال لانه  
 بولد في الحجاز وهي ارض وعرة كثيرة الحمال ويطمر علي  
 الالال لانه ربي في البر مع بني لعم ان يسوي كالبرال  
 جملة سيافة يتضمن بعض صفاته يعلم وذلك اشارة  
 الي اسه كنان طوبى العلق اسر الفسيف او كشف الاعمال  
 مطب علي كمال لعرال وثا كيد لها هذا هو واقف حلف حدارنا هذا  
 المتصيين في الاضطفاء لكلامه وحلف حدارنا اشارة الي قرب ربه  
 او الي ضرورة اليه اليه به بطل من الكوفة و يطمر نفسه من الشاك  
 اشارة الي حلو مكانه وسمو مقامه والي انه بالي الي بلد مسم  
 لكما لا يتوقف فيها بل يكون فيها كما لذي بطر من الشاك  
 ونسب اشارة الي المعراج الحسماني لان قوله بطل ويطمر فيهما  
 اشارة الي غاية السواء المار وهو يدل على التجدد الحسماني وعلى  
 انماع مكان الماطر وفيه رد علي من يكرمه راحة بالحسم  
 \* وسلي الفسيف كياروين في محضر من لرحمان الحكمة  
 الترلية فاكبر في مدارش ستة عن بك عما يعتقده المسلمون في  
 معراج محمد صلعم فقلت له انهم يقولون انه انطلق من  
 المدينة الي اورشليم ثم عرج منها الي السماء فقال كيف يمكن  
 خروج الجسم العصري الي العالم العلوي فقلت له اني قد سئلت  
 بعض اصحابي عن ذلك فقال لي قد يمكن كما امكن اغيبي  
 مسم فقال هل لا احتسحت عليه بعدام حوار الحرق والالتيام  
 علي الملك فقلت له اني قد ذكرت له ذلك فقال قد احتسحت



الخرق والالتيام للمحمد صلعم كما جاز لعيسى عسم فقال هل لا  
 قلت له اني رب وله ان اخترع في مخلوقه ما يشاء فقلت له اني  
 قد قلت لك فقال ابن الرب لا يجوز عليه ان يحمل امهات  
 الحدث كالضرب والبصلي والدفن ولا يجوز له التحول في  
 الاجسام العنصرية ومع ذلك كله قد يجوز على الرب الخرق  
 والالتيام بحيث ان يتحرك كل جزء منه من نقطة مفروضة الى  
 الجهات الأربع حركة مستند برز فيعرض الخرق ويرجع كل  
 جزء منه الى مقامه الذي كان فيه فيحدث الالتيام او يبقئ  
 بعض الاجزاء على حركته ونضعف حركته الاخر فيحدث  
 الخرق ثم يسرع الناني ويبقى الاول على حركته او يرجع الى  
 حركته الاولى ويتمانى الاول فيحدث الالتيام فقال مالي ومالك  
 يا ابن سابطا كانك قد تلبست بلبا سنا لتتمير علينا سجالا بصلح  
 ونسرق لساننا لا نرلق فقلت له اسئغفر الله من ان اكون من  
 السداهيين وليس ما نقلته لك الا ما يدعيه القوم ولم ازد فيه  
 وام انفس وان منعتة فعلي التصحيح فتبسم وبان وانصرف الى غير مكان  
 \* رجع فتكلمت محبوبتي وقالت اطراد من المتكلم الي المضطرب  
 والنانيث باعتبار القبيلة او البلد فم تاعبني وجميلي ونعال  
 اظهاري للرغبة في ظهوره صلعم فان الشتاء قد مضى بربك  
 بالشتاء ما فاما بينهما من الزمان اوزمان الفترة بينة وبين  
 عيسى عهسم والمطر قد انفضى برباد به الحجاب عن الظهور  
 اما ماهو من جهة غلبة الجهل والفساد او ماهو من جهة تغير  
 احوال الخلق وانتقالهم من العياقة التي اسند احوالهم لان المطر

يمنع الرجل من الخزوح من كنه وظهره والرهق على الارض  
 لرغبته له في الايمان وبيان له في القوم لقبول دعوه وفرب  
 ريان اليه ثم فأكبره لثقله ظهر الرهق والح ومنه اشارة الى بيان  
 رغبة الناس في الخلاوة للمصطفى ودلائلها معالم تتفق لاحد من  
 الانساء باي ام ارامه من الامم يتعاطون حفا لا مو منهم على الحاضر  
 كما يفعل المسلمون من حفظ القرآن وفله شمع صوت اليمامة  
 في ارضها وادب الطمحة ليمها والكرمة عنها الفص لهذا  
 كنه ناصر بمعني المستقبل الصوري الوفورع فطم باعقوى  
 وحملى ولغال اقول هذا كنه طاهر الدلالة على الطلبة  
 فان قلت منكر ان لا يكون مطلب سليمان عسم من هذا السبي  
 محمد اصلا عسم فليدفع مع هذا اما ان يكون كلامه عسم بخص  
 في الحراو معشوا بايمان بالو يكون مهملا ولا سبيل الى نكل واحد  
 منها اما انه لا سبيل الى كونه مهملا فلاه كلام الله او كلام  
 النبي والايصال متبوع على الاثنت اما اساعده على كلام الله  
 عفا واما اساعده على كلام النبي فلا النبي رحيل بخصه الله  
 بملح كلامه من من اهل عصرة فبحان يكون عافلا والعادل  
 لا يكلم بالمهملى والامداد حصل السك في صحة بعض انائه  
 بمسد النفس بها في الكل ولا اكثر القوم ذهبوا الى عصمة  
 الانساء وهو من اجل العصمة واما السبيل الى كونه  
 معشوا صارنا فلاه لا يتصور للنبي ان يد حل سائر  
 كلامه في الوحي وان فعله بغير عصي والعاصي هما  
 من درحة النبوة ولانه اما ان يكون ذكر الواسي وعلى كلا

الوجهين بلزم منه نفسيق النبي وهو يط ❖ واما انه لا سبيل الى كونه  
 نبيا اخر فلو جرد ١- اي النصوص المشبهة فداخذها القوم من  
 اليهود والنصارى كما عرفت انفاقتا كرو ولم يبق الا بالاشبهة  
 فيه و ٢- انه لم يتنبى الا على اثنين فقط وهما يحيى بن زكريا  
 وعيسى بن مريم ههـ م والمثال لا يصدق على كل واحد منهما لان  
 ههنا لا لوجه فيهما لا يكون الا حمدا اصيلهم جعلني الله وياك  
 ممن يفتن اثاره و يتمسك باخباره ثم انفاقتا ٢- من التبصرة  
 ٣- من البراهين الساباطية ❖ والحمد لله على انما هما ❖ حمدا اجزى بالا  
 وعلى انضراهما ❖

المقالة ٣- من التبصرة ٣- من البراهين الساباطية  
 فيما يخص بمحمد واولاده علي سبط الاجمال و ما يخص  
 مكة شرفها الله نفع وفيه ٨- من البراهين ١- ما ورد في  
 ٢- ٧- من الروايات له ❖ هي ذتهيت ابن ايرت هم هيروات ذي  
 سبترت سيث انتو ذي جرجس نوهم ذت اووركمت ول اي كيروا بيت  
 آف ذي نري آف ليف وج از ان ذي مدست آف ذي بر ديس آف  
 كاد ❖ وفي ١١- ❖ فوله هي ذتهيت ابن ايرت هم هيروات سيث ذي  
 سبترت انتو ذي جرجس هي ذت اووركمت شل نات بي مرت آف ذي  
 سبترت سيث ❖ وفي ١٧- ❖ هي ذتهيت ابن ايرت هم هيروات ذي  
 سبترت سيث انتو ذي جرجس نوهم ذت اووركمت ول اي  
 كيروا بيت آف ذي مدست ميما انتو ول اي كيروهم او بيت ستون ان  
 ان ذي ستون انيو نيم رن ورج نو مين نو بيت سيرو نك هي ذت رسيو  
 ات ❖ وفي ٢٦- ❖ انه هي ذت اووركمت انه كت انه كبيت مي وار كس



أعطية جبر تبيضاء مكتوبة بأعلىها اسم من أجل لا يفهمه إلا من يناله ❖  
 وفي ٢٦ - وسأطوي المظفر الذي يحفظ جميع أفعالي ملطاً فأعطي  
 الأمام فيرماهم بفضيب من جلد بدو يسقطهم ككناية الفخار كما أخذت أنا  
 من أبي وأعطيه أيضاً نعمة الصبح فمن كانت له أذن سامعة فليستمع ما تقول  
 الروح للكنائس ❖ وفي ٣ - ٥ - المظفر يلبس ثياباً بيضاء ولا يحبو اسمه من  
 سفر الحيوة وأغترف باسمه أمام أبي وأمام ملائكته فمن كانت  
 له أذن سامعة فليستمع ما تقول الروح للكنائس ❖ وفي ١٦ -  
 منه ❖ المظفر المعلنه عموداً في هيكل الإلهي ولا يخرج خارجاً  
 وأكتب عليه اسم الهي واسم من بنى الهي أو شلّيم الجديدة التي  
 نزلت من السماء من عبد الهي وأكتب عليه اسمي الجديدة فمن  
 كانت له أذن سامعة فليستمع ما تقول الروح للكنائس ❖ وفي ٣١ -  
 منه ❖ المظفر أهاب له الجلوس معي على كرسي كما  
 ظفرت أنا أيضاً وجلست مع أبي علي كرسيه فمن كانت له أذن  
 سامعة فليستمع ما تقول الروح للكنائس ❖ أقول هذه سبعة برهين  
 متواترة متراصة في الأصحاح ٢ و ٣ من روباو حنا بن زبدي لدلالة  
 دلالة صريحة على بعثة محمد صلعم وعلى نبوته العامة وقبلته الجديدة  
 وعلود رجته نغداً فل النصراني عنها أو لرحماتها بالارتكبة  
 لا نستقيم على شيء منها حجة ولا بثبت برهان وكان لا حرج بها  
 لأن يكتب كل واحد منهما على حدة لكني أعرض عن ذلك  
 وكتبتها كلها في برهان واحد وجعلتها أول هذه المفاتيح  
 ولربكت نفسي ليلها إلى أن مخرجي من الهند وبعد ذلك ساشرحتها  
 أنشأ الله نهر في المطول المدي أو عند شجرة في صدر الكتاب ولا شوق

الان في بيان معانيها والامتنان لال منانيها فاعلم ايها الله  
 بروحه القدس سيرة \* وحطتك ممن بشقي شريرة سيرة الرب \*  
 ابوجنا صبح كان في حريرة اطموس وهي حريرة واحدة في طول  
 ٣٧ درجة و ١٥ دقيقة من الطول المجدد وعراض ٣٧  
 درجه و ١٥ دقيقة من الشمال في يوم الاحد فاناد الوحي وحل  
 عليه الروح القدس وسمع صوتا عليما يقول لا \* ابي انا الالف  
 والياء الاول والاخر فاكثرت ماثر اوارسله الي الكمايس السبع  
 المشهوره اميني كنيسة انيس وكنيسة سهرانو وعرعاموس  
 وشاسرا وسارديس وفيلادلفيا ولاذقية \* ثم اراني في رؤياه  
 سمع من اثري من دهب ورمي وسطها انسان بمائل عيسى عسرومي يداه  
 ممتعة كواكب ورمي في نهر سيع فقال له ابي انا الذي كنت حيا وصرت  
 اميتا وانا الان حي الي الابد وعسدي مفاتيح جهنم فاكثرت  
 الي الكمايس السبع ما رايتهم وما هو كائن وما سيكون اعني  
 شر الكواكب السبعة الي رايت في يدي والمناثر السبع فان  
 النجوم ملأ تلك الكمايس والمناثر انفسها ٤ فاكثرت الي ملك  
 كنيسة انيس هذا ما يقول دو الكواكب السبعة الممشي  
 من المناثر السبع ابي فدعوت جميع احوالك وامتنانك انسانك  
 الاكدية لكلك لسب كما كنت قد ذكر سقوطك ونسب الاسماحي  
 وارسل ماثرنا من وسطك من كانت له اذن سامعة فلم يسمع  
 ما يقول الروح للالكمايس ابي سا طعم المطهر من شجرة الحيوه  
 الذي في حمة الله ٥ واكثرت الي ملك كنيسة سهرنا هذا  
 ما يقول الاول والاخر الذي مات وحي ابي وقد نزلت عليك

وَمَسْكَنُكَ فَلَا تُخَفِ مَا بَدَلَ عَلَيْكَ فَإِنَّ ابْنَيْسَ سَيُظْهِرُكُمْ  
 جَسْرُهُ أَبَامَ قَاصِبِرٍ وَأَنَا أُعْطِيكَ أَكْلِيلَ الْحَيَاةِ مِنْ كُنَانَتِ لَهُ أَذُنْ  
 بِسَامِعِهِ فَلَيْسَ تَسْمَعُ مَا يَقُولُ الرُّوحُ الْكَنَائِسِ فَإِنَّ الْمَظْفَرَ لَا تُضْرَهُ  
 الْمَوْنَةُ الْعَانِيَةُ \* وَاكْتُبْ إِلَى مَلِكِ كَنِيسَةِ بِيرْغَامُوسَ هَذَا  
 مَا يَقُولُ ذُو السَّيْفِ الْحَادِثِي فَلَمَّا عَلِمْتَ أَنَّكَ لَمْ تَنْجِرْ نِيْلَ مَعِ أَنَّكَ مُسْتَقْبَرٌ  
 فِي مَفْرِ الشَّيْطَانِ لَمْ تَكُنْ بَعْضُ قَوْمِكَ مَتَمِّسِكَ بِبَعْدِ بِلْعَامِ بِاعُورٍ  
 وَبَعْضُهُمْ يَبْدَعُ الْبَيْقُولَ لَا يُجِيبُ فَتَبْ وَأَلَا حَارَ بَتَّكَ بِسَيفِ فَمِي مِنْ كُنَانَتِ  
 لَهُ أَذُنْ سَابِعُهُ فَلَيْسَ تَسْمَعُ مَا يَقُولُ الرُّوحُ الْكَنَائِسِ أَنِّي سَاطِعُ الْمَظْفَرِ  
 مِنَ الْمَنِّ الْمَكْنُومِ وَأُعْطِيهِ حَصَاةَ بِيضٍ مُكْتُوبَةٍ عَلَيْهَا اسْمٌ لَا يَعْرِفُهُ  
 إِلَّا مَنْ يَنْبَأُ لَهُ \* وَاكْتُبْ إِلَى مَلِكِ كَنِيسَةِ نِيَانِيرٍ هَذَا مَا يَقُولُ  
 ابْنُ اللَّهِ الَّذِي عَيْنِيَاهُ كَالنَّارِ وَرُجُلَاهُ كَالْإِنْسَانِ، أَنِّي فُتِّحْتُ لَمْ أَلْمَعْتُ  
 عَلَى حَتَشْنِ إِيْمَا نَبْكَ إِلَّا لَكَ فَبِلْتَ زَابِيَسْلَ الْهَتْمَنِيَّةِ أَنْ نُضِلَّ الْقَوْمَ  
 وَنَرْغِبَهُمْ فِي الرِّثَاءِ وَآكُلْ ذَبَائِحَ الْآوْثَانِ فَسَافَتْلَهُمَا وَأَوْلَادَهُمَا وَسَعْلَهُمَا  
 الْكُنَائِسِ أَنِّي الْهَامُوسُ وَسَاحِصِي الْكُلِّ وَاجَانِ بِكُمْ بِحَسَبِ أَعْمَالِكُمْ  
 وَمَنْ نَمَسَّكُمْ مِنْكُمْ بِشَرِّ يَعْنِي فَلَا الْفِي عَلَيْهِ ثَقُلَ أَخِي بِلَ سَيُكُونُ  
 كَذَلِكَ إِلَى أَنَّ أَنْيَانِي وَسَاطِعِي الْمَظْفَرَ الَّذِي يَحْفَظُ أَفْعَالِي سُلْطَانًا  
 عَلَى الْأُمَمِ فِيرْعَاهُمْ بِفَضِيلَةٍ مِنْ حُدَيْدٍ وَيَسْتَفْهِمُ كَأُنْيَةِ الْهَتْمَنِيَّةِ  
 بِكُمْ مَا اخَذْتُ أَنَا بِضَامِنِ أَبِي وَأُعْطِيهِ نَجْمَةَ الصُّبْحِ فَمَنْ كُنَانَتِ لَهُ أَذُنْ  
 بِسَامِعِهِ فَلَيْسَ تَسْمَعُ مَا يَقُولُ الرُّوحُ الْكَنَائِسِ \* وَاكْتُبْ إِلَى مَلِكِ  
 كَنِيسَةِ سَارْدِيسَ هَذَا مَا يَقُولُ ذُو الْآرِوَاحِ السَّبْعِ الْإِلَهِيَّةِ  
 وَالْكَوَاكِبِ السَّبْعَةِ أَنِّي فُتِّحْتُ أَعْمَالَكُمْ وَأَنَّكَ حَيٌّ بِالْأَسْمِ  
 إِلَّا أَنَّكَ مَيِّتٌ فَتَيْفُضْ وَفَرَاصِحًا بِكَ فَأَنْ أَعْمَالَكُمْ لَمْ تَكْمَلْ أَمَّا اللَّهُ

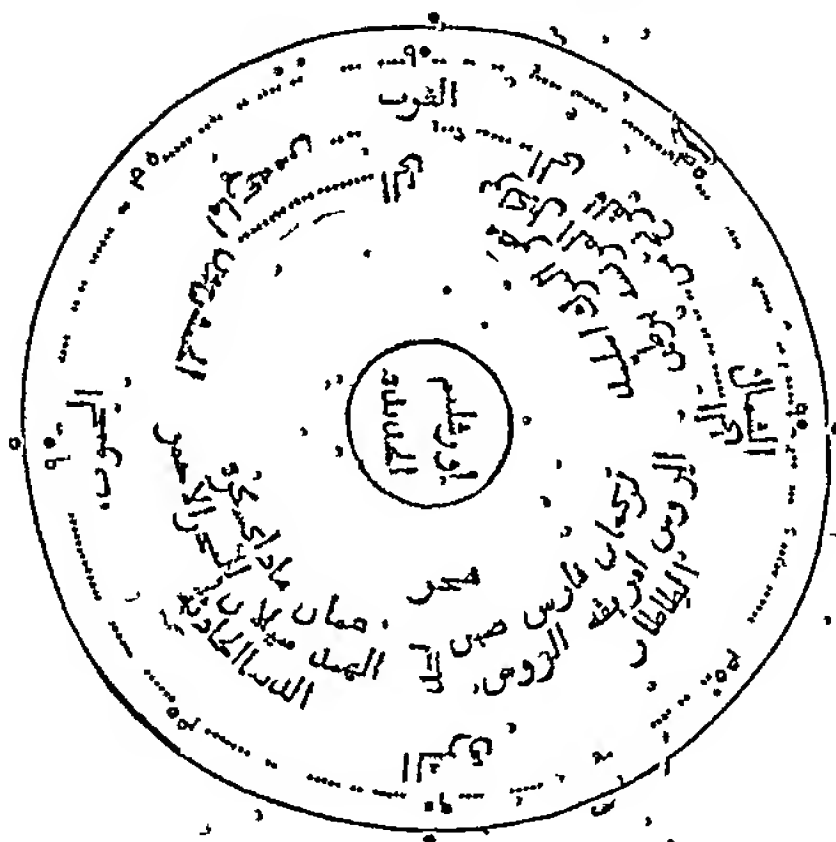
فتذكر ما سمعت ولب والاسماعيلي اليك مسيحي اللص والذهبن  
لم يتدنسوا بمكم يستحقون ان يلبسوا معي الساص ما المظفر ليس  
ثيابا يوصا ولا محي اسمه من سفر الجحيم واعترب باسمه امام ابي وامام  
ملائكته فمن كانت له اذن سامعه فليسمع ما يقول الروح للكنائس  
واكتب الي ملك نجسته دليما هذا ما يقول المظفر الحففي الذي  
ملك مفتاح داود يفتح ولا احد يعلق ويعلق ولا احد يفتح  
احدا لك ولست لك بابا لا يستطيع احدا ان يفلته لحياتك على كلامي  
وسدل لك الذهب يملون انا يهود وليسوا يهود ويظنون اني احبك  
وساخا صا عليك ساعة الاستحسان كما حانطت على كلامي فاني  
س مع الايمان اقيمك بما عندك لئلا يوحنا حاك فاني ما جعل  
المظفر عهدا بي في كل الهي بلا يروح فيها الى خارج واكتب  
عليه اسم الهي واسم مدبته الهي اورشليم الجديدة التي  
تزلت من السماء من عند الهي واكتب عليه اسمي الحاد  
فمن كانت له اذن سامعه فليسمع ما يقول الروح للكنائس  
الي ملك كسيف لا ذقية هذا ما يقول الروح للشاهة الامس  
الحففي راس حليمة الله اني قد عرفناك لا حيار ولا سار  
فيما لنتك كتب مرارا او باردار وما اذ انمياك لانا فاني  
لدي هي الغنى وعدم الاحتياج ولم نعلم بفكرك وشفائك داشتي  
ممي الذهب الان يز لتسمي والبس اليماص لتستروا كذا لياصر  
ياي اود ب من احبه كتب باي واغف اي الباب من يفتح لي الباب  
احمل اليه والشعي معه وساحلس المظفر معي على كرمي  
يكما ظفرت وحليمت مع اني اعلى كرمي من كتاب لدا



هــامعة غليستع ما نزل الروح للكناس \* اقول هذا ملخص  
 الفصول ٣ - المشتملة على الحجج ٧ - روان اريدت الاختلاص  
 على جميع العبارة فارجع الى سفر الرويا اذا علمت ذلك فاعلم  
 ان هذه الرويا هي ملهى ما يعتقد النصارى رؤيا ما يرى حنا عسى  
 يشتمل على الاخبار التي حدثت في العالم من ارفاء المسيح عسى  
 الى بعثة محمد صلعم ومن وفاته صلعم الى ظهور المهدي رضى  
 ومن وفاته الى قيام الساعة ولا شك في انها تدل على جميع ذلك  
 وانها كلام الله نوح كنى لست بمطعم الخاطر من تحريفها  
 ومع ذلك لا شك ان اماكن الاستدلال فيها قائمة على دعاء ثمة  
 الاصلية فمن جملة ذلك هذه الايات الشريفة وما هنا امر بشف  
 عليه البحث وهو مشقة الكلمات التي هي محل النزاع فمن ذلك  
 لفظة الاوركمز يعني المظنرو هي في الاصل اليوناني تدل  
 على الغالب والغزبي والفاهر في الحرب \* ومنها المونة الثانية وهي عند  
 النصارى عبارة عن موت الانسان في الذنب اي انها كما فيه لا غير واما  
 البحث فانهم يعترفون بقيام جميع الناس عند ظهور المسيح ويخلو  
 اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار ولم ينقضوا البحث في هذا  
 المقام \* وعند اليهود عبارة عن المونة التي لا تكون بعدها  
 مونه ونفر بذلك انهم يقولون ان مدة مكث هذه الخليقة  
 على حالتها لا يكون الا ٧٠٠٠ سنة فمن اذم الى موسى هسم  
 ٢٣ ٩٨ - سنة ومن موسى الى المسيح ٣٩٣٢ - فاذا اظهر المسيح تبعك  
 جميع المونى وتستقيم لهم السلطنة ١٠٠٠ سنة وبعد ذلك  
 يقضى من على وجه الارض ونزول هي والسماء وبصير العالم كان

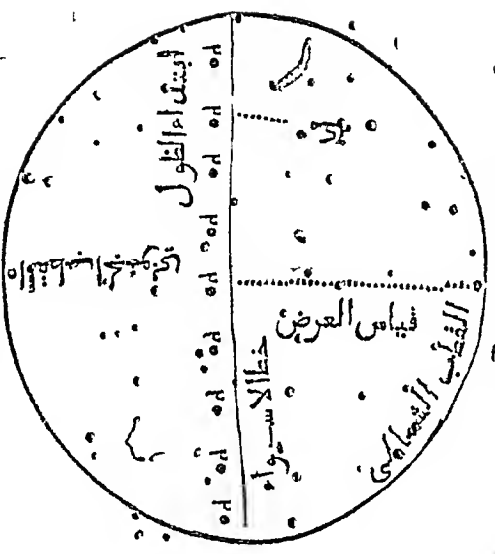
ثم يستأنف الصانع صعبة أخرى أن أدف فضاء الصنف  
 أو نفاث ما وفيه ما به من عدم فساد الا يقين اذ الحكماء كلهم  
 متفقون على عدم فساد ما لا يفسد فساد الفساد فكانت مركبة  
 من شيئين يكون فيها بمنزلة البادئ قبل المبدأ وبشيء بمنزلة الصورة  
 بعد الفعل لا يفسد في الغالب للفساد ان يفسد مع الفساد والفساد العام  
 لا لمثل ان لا يفسد معه والذي يفسد فالمثل غير الذي يفسد الفساد  
 مكو مركبة وادرس الامر كذلك ولا بها لو كانت قابلية للفساد لاشير اليها على  
 انما بمنزلة لا يفسد عليها التعديل وام يدكر في ذلك في شيئين من ثوابهم  
 فليس بشيء وبال بعضهم ان انفس الانشاء تبقى الى الابد وانفس الانشاء  
 في المثل وعند المسلم اما اهل السنة والجماعة فالظاهر انهم لا يعترفون  
 بموت ثالثة وام يدكر في الا الموتة الاولى والحيوة الثانية وبعدها  
 يحاق الناس امنوا الى الجنة والناس كفروا الى النار وقالوا ان  
 الاستثناء في مثل لا يفسد وفون فيها الموت الا الموتة الاولى بتقطع  
 واما الامامية فعولون انه اذا ظهر المهدى رضع ونزل عيسى ع  
 يرجع حينئذ صلعم ويحيى وفاطمة والحسين رضعهم ويرجع  
 معهم الارار والبقار وتشتل لؤسم الملكة واستدلوا بانها  
 كثيرة مهابته مع ان المتصدين في سلسلتي الخوذة الدنيا وبوم يقوم  
 الاسهاد وذاكر ان علي بن ابراهيم وسهل بن عبد الله قد روي عن  
 الصادق رضع ان يوم دعوم الاسهاد يوم رجعة محمد صلعم وبفول  
 مع رسا استس و احببتا استس الحسك وفيه تحت  
 وسها لعمام ابن باعور البائوري وفارور رضع علي بن علي المعرات  
 وفضل فسلست اعراسه بن وكان بالان بن صفور ملك الموابين

الشمال وقد وضعت هذه الدائرة لتسهل لمعرفة أركانها  
 شرقها يستفاد منها وأدكرني بالخير

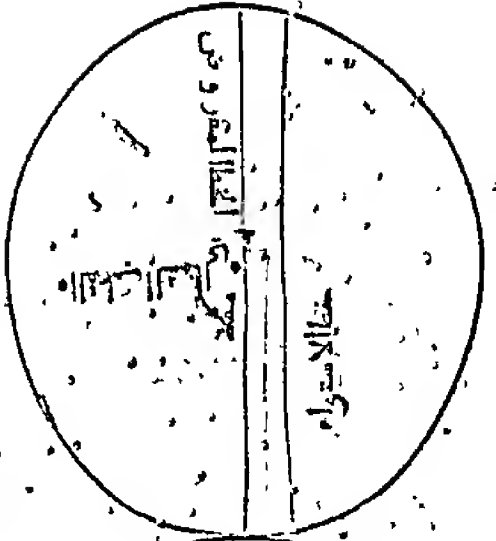
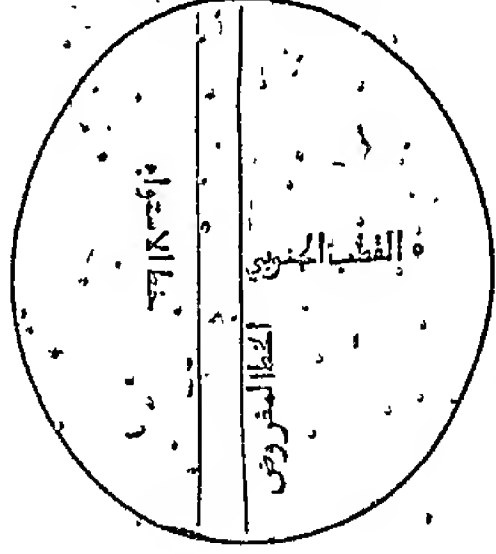


والأول قوله فاكب إلى كيسة إيسس الح وهي بلدة في  
 مصر ٣٨ درجة من الشمال وطول ١٥-١٥ من الطول  
 الحديث هذا ما يقول المراد بالكواكب الملائكة الموكلة  
 ملكي الكيسة إيسس من أنه لكل كيسة ملك وبالجملة ثر نموس

وعلهم انه ربه ما يعرض لنا ظرفي هذه الما أثر في شعبة علم اطلالع ولفهم الحروف جلي  
 حقيقة جعفر اني الان يمكنه ليست في وسطا كذا الارض فالجواب ان قولي انه هاني محاسني  
 عرض ٢٢ درجة من الشمال و طول ٤٤ درجة من الطول الجبل بد بهي في علم  
 كونه في الوسط اذا لا بد له ان يكون في ثلث الخط وكونه في طول ٥٣  
 درجته في اي نصف كانت خروفي في علم كونه في الوسط اذا لا بد له ان  
 يكون في منتصف الخط وانما وضعتهما شرفها الله نوع على هذا النوع فيظهر انه في حقت  
 بالجهات من جميع الجهات وهذا هو مقتضاها في مسطح النصف المشتمل على جزيرت العرب وبن  
 الحبش والهند والفرس والصين والافرنج والاندلس الجاذبة وماد اكسكوة فاعين نظرك فيه



وانت مع ذلك كله اذا ساجت كروية العنصر الارضي لكون مكة شرقها تقع في الموضع  
لان وسط سطح الكره ما لتساوي الخطوط الخارجة منه الى محيطها من جميع الجهات  
فاذا فرضت من محاذي نقطة ٢٢ درجة من الشمال منطقة مستديرة مارة على محاذي ٢٣  
درجة من الجنوب وقسمت الكره بدوائر من محاذي نقطة ٥٥ درجة من الطول من  
النصف الشمالي على اماكنه الى محاذي ١٣٥ من الطول من النصف الذي يحسن  
نصفه لكون مكة حديقته في الوسط  
الحقيقي كما ترى منه  
على الله عونه



الكنايس اي هذا ما يقول مولاك وقوله امشحانك الانبياء  
 الكذبة يشير به الي انك قد خرج في زمان الفتره نبي كذاب  
 غير يازيسوع لصيغه الجمع فوله ليكنك لسيبت كما كنت بدل  
 علي حلدن استقامه اهل افسس في دينهم فوله ولا ازلت  
 منارتك اما بتخريب البلد او بتفريق القوم فوله من كانت له اذن  
 ما معة الخ بدل علي ان هذا هو محل يجب استماعه فوله ما نقول  
 الروح للكنائس ذهب كافة النصاري الى ان الفاعل هاهنا  
 هو المسيح مع الله مظهر باول الى الروح وظلمسوا علي اعين القوم  
 يادله فاسد الحق ان الفاعل هو الروح فوله اني ساطعم المظفر  
 من عود الخيوه قال النصاري ان المراد بالمظفر الذي يظفر علي  
 الشيطان من اهل كل كنيسة فيكون علما والعهد الخارجي  
 يمنعه فلا يقوم والحق ان مراده محمد صلعم لان لفنيك كلا المعنيين  
 بدل علي ان موضوع الثاني غير موضوع الاول ولم يات بعد عيسى  
 من يقوم بالا مرفيكون المنصوص عليه بهذا صلعم ولان قوله  
 وامتحانك لكذبة الانبياء واضح الدلالة علي انسان غير الكاذب  
 وهذا بدل علي فضيلته صلعم وفيه انك قد كذبت الكاذبين  
 قيل زمك تصديق الصادقين وقوله ليكنك لسيبت كما كنت  
 اي لست مستعدا في تصديق الصادق كما كنت في لكذب  
 الكاذب فاحذر سقوطك بتدريه بهفوة آدم عسم اي اذ كر  
 سقوط آدم عسم وكيف حبط عمله لما عصى الله واكل من  
 شجرة العلم او منصوب بنزع الخافض اي احذر من سقوطك  
 ونسبهما اليك متعبي له من لكذب الصادق



قَتَمَسْكُمْ بِهَذَا الدَّائِلِ لَيْسَ إِلَّا كَتَمَسَّكَ الضَّرْبُ السَّافِطُ فِي الْبَيْتِ  
 بِحَدِّ السَّيْفِ الطَّرْبُ فَوَلَهُ أَنِّي قَدْ عَرَفْتُ عَمَلَكُمْ إِلَى قَوْلِهِ فَاصْبِرُوا إِنَّا  
 مُعْطِيكَ أَكْلِيلَ الْحَيَاةِ إِنْ شَاءَ إِلَهِي وَفَوْرَ الشَّبَهَاتِ الَّتِي عَرَضَتْ  
 عَلَيْهِمْ فِي سَنِي الْفَتْرَةِ عَصَرُ فِيهَا بِالْيَوْمِ مِنْ ٢٠ سَنَةٍ تَنْصُرُ الْمَلِكَةَ  
 بِالنَّظَرِ إِلَى حُدُوثِ الْإِنْسَانِ وَقَوْلُهُ أَنْ يَوْمَ عَمَلِكُ الْكَافِ سَنَةِ الْخ  
 بِالنَّظَرِ إِلَى قَدَمِ الْوَأَجِبِ فَإِلَّا نِي بِصَبْرِ فِيهَا وَلَا يَنْجُزُ إِلَى عِبَادَةٍ  
 إِلَّا وَثَانٍ مُعْطِيهِ أَكْلِيلَ الْحَيَاةِ وَبَنِي بِهِ أَنْ غَابَتْ الصَّبْرُ لَا تَكُونُ  
 إِلَّا بِالْوَعْدِ الْمَأْمُورِ وَهُوَ أَكْلِيلُ الْحَيَاةِ الَّذِي كُنِيَ بِهِ عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّيْهِ  
 قَوْلُهُ أَذِنَ الْخُ حَتَّى عَلِي الْأَصْحَى أَلَانَ الَّذِي بَانِي بِعِلَّةٍ مُوَغَاةٍ الْكَلَامِ  
 قَوْلُهُ الْمَطْفَرُ لَا نُضْرَةُ الْمَوْتِ ثَلَاثِينَ بِزَيْدٍ بِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّيْهِ وَالْمَوْتِ  
 الثَّلَاثِينَ مَرَّةً ذَكَرَ هَذَا فِي مَقَامِهِ هَذَا الْجَنَّةِ ٢٠٣ قَوْلُهُ وَكَتَبْتُ إِلَيْ  
 هَذَا كَتَبْتُ بَيْنَ قَامُوسٍ وَهِيَ بِلَدٍ فِي عَرَضٍ ٣٩ — دَرَجَةٍ وَ ٢٠ —  
 دَقِيقَةٍ مِنَ الشِّمَالِ وَطُولُ ٥٠ — دَرَجَةٍ مِنَ الطُّولِ الْجَدِيدِ قَوْلُهُ هَذَا  
 بِالنَّظَرِ إِلَى السَّيْفِ الْجَدِيدِ قَدْ عَرَفْتُ الْخُ إِثَارَةَ إِلَى حَسَنِ اعْتِقَادِهِمْ  
 وَعَلَمَ انْتِرَافِهِمْ عَنْ دَلِيلِهِ فِي أَوَّلِ الشَّبَهَاتِ إِلَّا أَنْ بَعْضَهُمْ كَانُوا  
 يَسْتَعْمِلُونَ الرِّبَاضَاتِ وَالطَّلَاسِمِ مِثْلَ بِلْعَامِ بْنِ عَوْ وَفَمَالَعٍ عَنْ ذَلِكَ وَ  
 خَرَجَهُمْ بِهِ وَبَعْضُهُمْ يَتَدَعِ الشَّيْءُودَ بِمَعِينٍ وَهِيَ أَصْلَابَةٌ إِلَى نَيْفِ دِيْمَسٍ  
 وَهِيَ شِمَاسٌ دَهْرِي قَمْعُهُمْ حَسَمٌ عَنْ أَتْبَاعِ شَبَاهَةِ وَنَيْفُودٍ بِمَسِ هَذَا الِيسِ  
 بِنَيْفُودٍ بِمَسِ الَّذِي ذَكَرَ فِي ٣١ — ١ — مِنْ بُوْحَنَانٍ ذَلِكَ كَانَ مِنْ  
 بَقْدَاسِي النَّصَارِيِّ رَحِمَ اللَّهُ قَالُ أَنْ فَرَكْتَ هَذَا بَيْنَ الْأَمْرِ بَيْنَ وَهَلَكْتَ  
 فِي سَبِيلِ الرَّقَادِ الَّذِي إِمْزَنُكَ بِسُلُوكِهِ وَالْإِجْمَاعُ وَحَارِ بَتَكَ  
 بِسَيْفٍ فَمَرَّ، قَالَ بَعْضُ النَّصَارَى أَنَّهُ يُرِيدُ بِسَيْفٍ فَمَرَّ سَيْفُ اللَّهِ أَيْمَنَ



في على هذا الخبر بان يكون المراد به على ارض لالة هو سفاهة الذي  
 قال مشركي اليهود والنصارى ثم قال من كانت له اذن سامعة  
 الخ حيث علي الاصطفا لان هذا هو مقام البتة والنزاع فلا شبهة  
 فيه للمؤمن في ما بينه فوله الي سا طعيم المظفر من المن  
 المكتوم هو بلقاء محمد اسلم والي المكتوم هو علم النبوة والمن هو  
 فاك كان ينزل من الطل علي الاشجار ليخفي اسرائيل في  
 برية فاروا عطية خصا ايضا اختلف النصارى في ما ولها  
 فاكثيرهم لم يبحث في السر وبها الذي بحث في اولها قال هذه  
 كناية عن ما يفضل به عليهم من الثواب لان الله لا يعرفها الا من  
 بها واليس بشي اذ لشبهة الله بالانحصار امر يارد والحق ما ذهب  
 اليه الامامية في مقلدة هذا البحث وقال بعض اهل التحقيق هذه  
 قصة اذ نزل بها آدم عسم واعطاه من ربه شيئا عسم ولم نزل  
 لننقل من يد الي يد حتى ات الى عيسى عسم ومنه الي محمد صلعم  
 ولا شك ان محمدا صلعم اما ان يكون قد دفعها الي علي رضع او سيد  
 قعها الي اليهودي لا سبيل الي الثاني لان علمائهم يعترفوا بالرجعة  
 والامامي من خلائص هذا قلب الامامية فيكون قد فوضها الي علي  
 رضع وهذا مما يؤيد ما قلناه فيهم \* \* \* و فوله واكتب الي ملك كنة تالير  
 الخ ودي \* \* \* بلد في عرض ٣٨ درجة و ٥٠ دقيقة من الشمال وطول ٥٠  
 درجة و ٢٠ دقيقة من الطول الجيد فوله هذا ما يقول الذي عينا  
 اشارة الي شدة غضبه وفوله رجلا كالحجاس اشارة الي استقامة  
 ربه وعزمه فوله قد اطلعت بر بده حسن ايمانه الذي ثبت عليه  
 في زمان الفتر و ثم جرحه بأنه قد امهل بن ايل ان لتصرف في الكسنة

فجورهما ولم تكن في ذلك الزمان باغية تسمى بزابل لكنه كثي  
 بهما عن بزابل المذكورة في مقدمة هذا البحث لما تبعوهما في عبادة  
 الاوثان وانذرهم بانهم ان لم يردعوا عما هم عليه والاستنجي اليهم  
 وبهلكهم وبجز بهم بحسب اعمالهم في زمان الرجعة مع المنكبي رضع  
 والا فلا معنى لانياته ومجاز انهم قوله ومن تمسك بشري عني فلا الفى عليه  
 ثفلا اخر ذلك من البحث فيه في البرهان ١٣ - من المفاصلة ٢ - من التبصرة ٣ -  
 اراد بذلك انه لا يكلف بائنا ع شريعة اخرى وفوات المشروط بمنع  
 وقوع الشرط لئلا يكتفه سيكلفه به بعد انيانه قوله وساعطي  
 المظفر الذي يحفظ انعالي وفي بعض التراجم كلا في وابها كان  
 المراد يحفظ انعاله او كلامه هو مطلق او امره فيرماهم بقضيب  
 من حديد وفدا رماهم ضلعم بحديد ذي الفقار وسعدفهم سحق  
 آنية الفخار قوله كما اخذت من ابي اي اعطيه ذكرا اعطاني  
 ابي على حسب مرتبة النبوة اعطيه على حسب مرتبة النبوة  
 السلطنة واعطيه نجمة الصبح برسد بذلك المهدي رضع لانه  
 يظهر في صبح اليوم الاول من الشهر الاول من السنة الاولى  
 من العشر الاولى من المائة الاولى من الالف ٧ - ثم قال فمن كانت  
 الخ بحث على امثال امرة وانبا ع حكمه اذا بعث والاستضافة  
 بضياء نجمة الصبح جعلني الله واباك ممن يستضيئي بضياؤه ويهتدي  
 بهدائه \* \* \* - قوله واجتنب الى ملك كنيسة سارد بس  
 وهي بلدة في عرض ٣٧ - درجة و ٥٥ - دقيقة من الشمال وطول  
 ٥٥ - درجة و ٥٥ - دقيقة من الطول الجدي بس \* قوله هنا اما بئول  
 ذوالارواح السبع الالهية الخ الارواح السبع هي ارواح الملائكة

هنا كما قال في ١ - ذو الكواكب السبعة المتشي في وسط  
النار والسرور فوالله لم تعرفت أعمالك الصالحة وانك تسمى حيا مع  
انك ميت أي ان عملك ليس بشي ثم اخذ برغبتهم في التهيي لالساع  
محمد صلعم وقال ان الذين لم يتدلسوا منهم بعضهم بعضا بالاهراض  
من الساعه صلعم بالسوء معه البياض اي بدخلون بعد تحت ظلال  
نجمة الصبح رضع ثم قال ان المطر صلعم بلبس ثيابا بيضا اي  
بدخل تحت زاي نجمة الصبح وهذا مصداق ما ذهب اليه الامامية  
من باب الرحمة فانهم قد انفقوا على ان محمد صلعم او عليا واطمه و  
الحسين رضيهم ارجشون بالاجسام اذ اطهر المهدي رضع فوالله  
ولا احبي اسمه نرغب ان نزلهم في الساع برغبته حيث قال انه  
يطهر فضيلتهم امام الله وامام مبلانكته اي يعترف بان هاء لاء هم  
الذين المعولي وامثالوا امري ثم اراد الترغيب بالتاكيد  
والتخفيض وقال فمن كان له الخ بر يده ان هذا كلام روح  
الله ولا شك في وقوعه ما يبعوه وعوه فانكم مسئولون \* ٥ - قوله  
واكتب الى ملك كنيسة دلفيت وهي المذكورة في عرض ٣٨ - درجة  
و ٢٠ - دفقة من النعال وطول ٣٦ - درجة و ٢٠ - دفقة من الطول  
المجدد ٤ - قوله صلعم يقول الخ بر يده بالفساد الحسفي درجة  
السوء لان السلطان ملك غير حقيقي اي زائل المملكة واما السبي  
فان ملكه حقيقي وهذا اصاما بشير الى عدم احياج امتا احد  
الاساء الى نظيمه الاخر والبراد بالافتتاح فوالافتدار الحسفي  
كانا قال اي انا الفاضل والمفتي فاهتي بالاملاق واطلق واتي  
بالجس واحس ولم يجتمع فلان الصفتان في شخص واحد واطهر

لأنه قد عرفت كيفية أعماله وافتح لنذبالن بخلق وأنه سيئد له  
المتهودون الكذابون أي الذين لم يتمسكوا بتوريت موسى  
وقد فعل ذلك وسلط عليهم اليونانيون وروم فاخذوا منهم اخذ  
هز بن مقتدر وأنه سيحافظ عليه ساعة الامتحان أي ساعة خروج  
الرجال المسيح الكذاب لعنه ثم اخذوا بختاره عيسى قال فتمسك  
بما عندك لئلا يوقعوا فيك اشارة الى ما يجب على النصراني  
المشرك اذا لم يعترف بنبوته رب الجنود من اداء الجزية  
ثم أكد ذلك وقال ثاني ساجعل المظفر الخ العمود الذي عامته  
وهيكل الهه هو هيكل الهنا عني الكعبة بشرها لله نع ومدينته  
الهه اورشليم الجدي مدينة هي مكة انزادها الله شرفا والمراة بنزولها  
من السماء هو نزول الحجر الاسود كما مر في مقدمة هذا البحث  
ثم زادنا كيدا وقال واكتب عليه اسمي الجدي يدعني الفاس  
الفلطاني ثم زادت في التاكيد بالتحضيض حيث قال فمن كانت  
له اخ حيا على ترغيب القوم ونحو ففهم بالوعيد والوعيد  
٧ - قوله واكتب الى ملك كنيسة لاذقية وهي بلدة في عرض  
٣٧ - درجة و ٣ - دقيقة من الشمال وطول ٧٧ - درجة من الطول  
الجدي بد قوله هذا هو ما يقول الخ أي غايته في له وآمين عجمية  
هيرا نية بمعنى ليكن لك وتكلف التفسير بن لها  
يجهل بعث وصغيرها علما للمتكلم اشارة الى نفوذ الكلام  
ووضفه نفسه بالشاهد الأمين بيانا لانه لم يأت الا شاهدا له  
صلعم ثم وصف الشاهد بالأمين اخر اجاله من الخائين بر بد  
انه لم يكتم شهادته بل انه اذا ما علم سبيل الاسلام وظهر

هـ الامثال والحفي في الذي يهاب المراهي يرتد به انه ليس  
 هـ شاهد مراهي بشهادة امام القضاة المراهية على الامور المراهية  
 د انه شاهد حقيقي بشهادة امام القاضي الحفي في على الامر  
 د الحفي في الصانع برأس حليقة الله اشارة إلى مصلحة الانبياء  
 وفوله انه قد حرف له ما نروى مستفيا لفتوره اشارة الى عدم  
 نصب اهل كنيسته في مدعهم وهذا همهم مع اليونانيين  
 والملاحدة ثم وصفه بالتفرد وامره بشراء الذهب اشارة الى  
 لشيرة بالشر بعة العراء ولها من الساس حث الى الاعراض  
 من سبل الضلال والكحل امرنا معان المطر في معاني كلامه  
 ليصل له العسى الحفي في الذي يستر بالسروور الذي  
 لا يروا له وشاهد حقايق الاشياء كما هي عليه في نفس  
 الامر وفوله اؤدت من احمه بنان لكمال اللطف على اهل  
 كنيسته ثم امره بالووه بعد ما هدده بالتاديب واحبره بسرعة  
 انما وفرا ربا له ثم قال وسا جلس المطر معي على كرسي  
 لا كبريا جرحا رجعة عبيد صلعم رما طهور المهدي  
 وضع وناشد انا بزعمة الا مامبة من باب الرحمة  
 فوس كات له اد سامعة فليست مع ما تقول الروح للكماس  
 ويرعب في اهل الثواب ويحذر من ساحل العقاب ويتهني لشريعة  
 رب الجود وبداي بحاحته الى السماح وينتظم في حرم سمحة  
 الصاح جعلني الله واباك من همور بلقائه ويسلك في سلكه  
 اولسائه \* السرمان ٣ - ماورد في ٢١ - من البرر بافوله  
 \* انك اي ما اليومون انما اميراث فاردي نبت هو انك انت ارثو

جيسداوي اند د پروان نومورسي انداي جان ساذي هولسي ستي  
 دخي نيوجروز لم كمنك، دون فرام گاد اوت آف هورن برينز داپز  
 ابر بدادارند فارهر هسپند \* و ترجمته بالعربية \* و رابت سماه  
 مجد بداه و ارضا جد بداه لان السماء الاولى و الارض الاولى قعد  
 سباز نامو البحر لن بوجد بعد و انا بوحنا رابت المدة بنته المقدسة  
 اورشليم الجسد بداه نازلة من السماء مهية كعروس مزينة  
 لزوجها \* افول هذا من اجل البراهين التي ندل على نبوته صلعم  
 ونشر بر ذلك اسم السماء والارض الجسد بداه فلاشك انهما بدلان على  
 تحول الاحوال وتبدل الامثال والافلا مهني لزوالمها قبل يوم  
 الفيمه ولا معنى لوجود غيرهما واما البحر فانه قد كني به  
 من الضلال الذي كان يعرض في ذلك الزمان من بعض كهنة  
 اليهود فانهم لم يزالوا يدعون النبوة بالكذب وهم اول من  
 سفاض في ذلك البحر ثم جدد الكلام وقال وانا بوحنا نسرف  
 المبتدء للتاكيد رابت المدة بنته المقدسة الخ قوله رابت  
 امر بالتصديق به لان روبا به بد بهية ذكرها في صدر الكتاب  
 فلا حاجة لاعادتها وهذا من قبيل التاكيد بتكرار الفعل  
 كقولك ضربت ضربت زيدا او قد مر البحث في نزولها من السماء  
 في مقدمة هذا البرهان وقوله مهية كالعروس معزينة لزوجها  
 ببيان حسن انتظام مكة شرفها الله وزوجها هو رب الجنود صلعم \*  
 البرهان ٣ - ماورد في ٢٥ - ٢٦ من اشعيا قوله \* اندان دس مونتين  
 ذي لارد آف هوستيس شل ميك انتوآل بيل افيست آفت شنكس افيست  
 آف و بنس ان ذي ليس آفت شنكس \* و ترجمته بالعربية \* وسيولم رب

الجسد لجميع الناس في هذا الحمل وليمة بالحمر وبالذئب مملوء من الحمر  
 يقول احتلب اليهود والمصري في ثلثي هذا الصن نفال اليهود  
 ان السراد بر الحنود هو المسيح المزمع بالانسان ونال المصري  
 بل هو عيسى بن مريم عسم لانه كان قد عمى الماء في ثلثي الحليل  
 حمر كما حروري ١-١-١ من يوحنا وليس بشي لان قوله رب  
 الحنود لا تسأل عيسى بن مريم عسم لانه لم يمتسح داحسدا ولا  
 الصياغة المدكور لها بالان لكون لجميع الناس او لا عظم  
 المصن او ان يكون فيهل كل صرب من سبي آدم جماعة وضيافة  
 الحليل لم تكن الا وليمة عز من ثلثي صديق عليها والمراد رب الحنود  
 هو المهدى رصع فيكون هو المقصود من هذا الصن فان قلت لم  
 لا يكون المقصود محمدا صلعم لانك قد وصفت رب الحنود قلت  
 لا بي فلما صرحت فيما قبل هذا ان الله لم يذهب الي اورنسلم الا لسلته  
 الاسرى ولم يصيف هناك احدا وتلد كرت لك مادى البه  
 القوم من مسر المهدى عسم الي اورنسلم ولعمري ها وانامة  
 دعائهم فيهما من القاصد كره ولا يكون الا هو في الرها ٣-٣ ماورد  
 في ١١-١-١ من ارميا قوله \* انك د برشل كم بورث اراد اوت آف دي  
 سم انا حسني انا انا برشل كرواوت آف بررونس انك دي  
 سبرت آف دي لارد سل رست انا هم دي سبرت آف وردم انك  
 انك سيمك لك انك دي سبرت آف كومل انك مست دي سبرت  
 انك نال انك دي مير انك دي لارد انك نال مك هم اكوك  
 انك رستك انك دي مير انك دي لارد انك نال مك هم اكوك  
 سبب انك دي لارد انك دي لارد انك نال مك هم اكوك

و ترجمته بالعربیة \* و استخراج من نفس الاسی غصی و بنبت من غروفه .  
فمن و تستنظر علیه روح الرب اعني روح الحكمة والمعزة  
و روح الشورى والعدل و روح العلم وخشية الله و نجعله ذاك كره  
وفاده مستقيما في خشية الرب فلا يفضي بمحابات الوجوه ولا بدن  
مجرد السمع \* اقول اول اليهو فهداني في شأن مسيحيهم والنصارى  
في حق الههم فقال اليهود ان اسى اسم ابي داود والمسيح لا يكون  
الا من اولاد داود فيكون هو المنصوص عيله وقد ذكرت منع صغري  
هذا القياس في ما قبل فتسلك كرهه وقال النصارى ان  
المراد به عيسى بن مريم عسم لانه هو المسيح الذي يجب ان يكون  
من اولاد داود واجيب بان صفاته اعم من صفات النبي ولا فرق  
لتقيام الخاص مقام العام فيكون المنصوص عليه هو المهدي في رضع  
تعيينه لصريح قوله ولا بد من مجرد السمع لان المسلمين اجتمعوا  
على انه رضع لا يحكم بميرد السمع والظاهر بل لا يلاحظ الا  
الباطن ولم يتفق ذلك لاحد من الانبياء والاصياء افلا ترى  
قوله صلعم من قال لا اله الا الله حقن باله ودمه اذا علمت ذلك  
فاعلم ان لفظة اسى في العبراني مرادفة للوجود فيكون من  
قبيل استعمال العلة في مقام المعالي اذ لا يمكن ان يكون  
للوجود الحقيقي اصل فيكون المراد محمدا صلعم لفعله اولاك  
لما خلفت الافلاك وقد اختلف المسلمون في المهدي فقال  
اصحابنا من اهل السنة والجماعة انه رجل من اولاد فاطمة يكون  
اسمه محمد او اسم ابيه عبدالله واسم امه امنة وقال الاماميون بل  
انه هو محمد بن الحسن العسكري رضع وكان قد نولد سنة ٢٥٥



من فناء الجيش العسكري اسمها نرحس في هزمن رأى ومن  
المعمد ثم غاب ستة ثم ظهر ثم غاب وهي السنة الكرى ولا  
باب بعدها الا اذا شاء الله نعم ولما كان قولهم الرب لساول هذا  
النص وكان غرضي الارب من ملية محطد صلعم مع قطع النظر  
عن العصب في المصنف ذكرت لك مطابقة ما يدهيه  
الامامون مع هذا النص \* اذا علمت ذلك فاعلم ان ما تحقق عند ي  
هوان عبرك نيا ٧٠٠٠ - سنة من خلقة آدم هسم الى مولد موسى  
هسم ٢٣٦٨ - سنة ومن مولد موسى هسم الى مولد عيسى هسم  
١٣٩٢ - سنة ومن مولد عيسى هسم الى مولد محمد صلعم ٦١٣ - سنة  
يصير الجمع من خلقة آدم هسم الى ميلاد محمد صلعم ٣٧٣ هـ  
سنة ومن ميلاد محمد صلعم الى بعثة محمد صلعم ٢٣١٣ هـ سنة  
فستقي ان يكون من بعثة محمد صلعم الى ظهور المهدي رضع مائة  
١٠٨٧ هـ سنة مصت منها ١٢٤١ هـ سنة وبقيت ٣٤٦ هـ سنة  
حتى لم يبق ٦٠٠٠ هـ سنة مصي هذه السنة يظهر المهدي رضع وبعث  
الارض عيدا لا كما علمت ظلم او تسلط بمرهاشم على جميع المسكونة  
مدة ١٠٠٠ هـ سنة ان شاء الله تعالى وحاشا بطام العالمون اي سفك بظلمون  
واما ما ذكره بعض الربا من ان المدة الفاصلة بين محمد صلعم وبين  
المهدي رضع ١٠٠٠ هـ سنة فليس بشيء في الرها ٥ - ما ورد في ١٠٢١ هـ من  
الرواية قوله \* ان الله يكره ان ياتي في سنة ربيع الاخر من السنة  
موتس انك شيرومي دت كرهت سيدي هولتي حره ولم دسندك  
اوت ابهون فرام كاده وبك دي كلوري آف نجاد ابك هرليت  
واربك انوسون موصف برشد في انون ليك احس برعتون كل يران كرسل

اند هيذ او ال كرت اند هي هيد نو لو كيتس اند ات ذ ي كيتس  
 نو لو انجلس اند نيمس رنن دهران وج اير ذ ي نيمس آف ذ ي نو لو نر بيس آف  
 از ر ابل \* و نر جمته بالعز بيه \* فاخذ نبي الروح الى جبل عظيم  
 سماه وارثي المذ بنته العظيمة او ر شليم المقدسة نازلة من السماء من  
 عند الله وفيها مجد الله وضوئها كالحجر الكريمة كحجر اليشم والبلور  
 وكان لها سور عظيم عال واثنا عشر بابا وعلى الابواب اثنا عشر  
 ملاك وكان قد كتب عليها اسماء اسباط اسرائيل الاثنا عشر \* اقول لا ناوبل  
 لهذا النص يعني ان بدل على غير مكة شرقها الله نع والمراذ بهجته  
 الله بعثته محمدا صلعم فيها والضوء عبارة عن الحجر الاسود  
 وتشبيهه باليشم والبلور اشارة الى صحيح الروايات التي وردت في انه  
 لما نزل كان ابيضاً والمراد بالسور سور ب الجند وصلعم والابواب  
 الاثني عشر اولاد داود واحد عشر وابن عمه علي ومنهم علي والحسن  
 والحسين وعلي ومحمد وجعفر وموسى وعلي ومحمد وعلي  
 والحسن والفائز المهدي محمد رضيهم واوله وعلي الابواب الاثني عشر  
 اثنا عشر ملاك يدل على عظم مرتبة وعلي عموم نبوته وفيام دعوته  
 وعلى انقياد جميع الاسباط والا سباط الاثني عشر عبارة عن اولاد  
 يعقوب عهسم وهم زو بين وشمعون ولاوي ويهوذا واسحق  
 وزابلون وبن يامين ودان ونفتالي و ياد و عاشر و يوسف عهسم وهذا  
 مصداق لقوله لولاك لما خلقت الافلاك وقوله في ١- من هذا البيت  
 فاسموه \* البر ١٢٨- ١٢٩ ما ورد في ٢١- ١٢٨ من الروايات قوله \* انه ذ ي و  
 آل آف ذ ي سبي هيد نو لو نو نر بيشن اند ان ذ م ذ ي نيمس آف ذ ي  
 نو لو اباس تلس آف ذ ي ليصب \* و نر جمته بالعز بيه \* و لو سور المذ بنته

الثنا عشر اسما وعليها اسماء رسل الحمل الاثنى عشر الاول هذا  
ثاكيده صريح لما قبله والاثنى عشر الاساس هم الائمة الاثنا عشر ورسل  
الحمل الاثنا عشر هم الحواريون الاثنا عشر رجع وهم سمعون بطرس  
وامثا ثاوي ويعقوب ويوحنا وفيلبوس ويهوذا بن ماري ولوما  
وسمى ويعقوب ولباؤس وسمعون الطائفي وبولوص على رابي  
انلان بهذا الاخير يولي كان قد خلق نفسه وهلك واليوم بولوص مقامه وفيه  
اشارة الى انقياد جميع المذاهب العسوية لشرعية خير البرية صلعم  
البرهان لا ماورد في ٢١-٢١ من الروايات انه الذي نولوكيتس  
ويروا نولوكيتس اوري سورل كيت واذا قدون نول الذي سترت  
أخذي نستي واذا بيورجكوك ايزات ويروا نرس بيرنتي كلاس  
ونول جمته بالعربية والابواب الاثنا عشر اثنا عشر لواء  
كل واحد من الابواب كان من اولو واحد وساحة المدينة  
من النصب الاثرين كالزجاج الشفاف انول هذا انبان لما قبله  
وصفة الابواب وكون كل باب من لواء واحد وفيه اشارة  
الى باب مدية الاماميين من عصمة ائمتهم لان اللؤلؤ كروية  
ولاشك ان الشكل الكروي لا يمكن انشلايه لانه لا يباين الاجسام  
الاعلى ملقى بفلسفة واحدة كما صرح به اوفليدس والاصل في عصمة  
الامام اما عند اهل السنة والجماعة فان العصمة ليست بشرط  
بل التعبد ففيه انقياد الاجماع واما عند الامامية فهي واجبة فيه  
لانه لطيف ولان النفوس الكمية الفاصلة لا يبي عن الباع النفوس  
الكثيرة المفذولة وعدم العصمة علة عدم الفضيلة ولهما فيهما بحث  
ماويل لا يناسب هذا المقام قوله وساحة المدينة من النصب الاثرين

كُنا الزجاج الشفاف نرى بدا ذلك اهل ملته صلعم لانهم لا ينصرفون  
 عن اعتقادهم ولا ينصرفون عن مذاهبهم في حالة الهسرة وانما  
 الذين اغواهم فسوس الإنكتارئين فمن الجهال الذين لا يعرفون  
 لهم باصول دينهم وهذا هو مصداق قوله صلعم انما بدنت العلم و  
 هلي بابها ❖ البرهان ٨ - ما ورد في ٢٢ - ١ من الرؤيا قوله ❖ اندهي  
 شيود مي ابيور روي آف وانرا آف ليف كلاير ابن كرستل بروسيد نك  
 اوت آف دي ثرون آف كاد اندان ذي ليمب ان ذي مسك  
 آف ذي سترست آف ات اندان ايدر سيد آف ذي روي رواز دي  
 ثري آف ليف وج بير نولومير آف فرونس اندا يلد دهر فروت  
 اوري مند اندا ذي ليوس آف ذي ثري ناري هيلناك آف نيشنس  
 ❖ وترجمته بالعربية ❖ قوله واراني في وسطها نهر! يعني ما من ماء  
 الحيوة مضيا كاليلور خارجا من كرسي الله والحمل وفي ازفتها  
 وعلى كل طرف من طرفي النهر شجرة الحيوة نشمر في كل شهر  
 اثني عشر ثمرة واوراق الاشجار شفاء الامم ❖ اقول هذا كناية ظاهرة  
 في حق آل محمد صلعم فالتنهر هو شجرة محمد صلعم وكرسي الله والحمل  
 هو السماء الحمل لقب عيسى عسم والشجرة هي محمد صلعم والثمرات  
 الاثنا عشر هم علي واولاده الاحد عشر علي راي الالهامية والثنوية  
 اليها كيد بتكرير الجملة كما نقول رابت زيدا اخاك رابت زيدا  
 اخاك واوراق الاشجار هم السادة الذين بنهم من ولد فاطمة رضع  
 الذين بنهم شتم العالم الذين حرمت عليهم نار جهنم وانما قلت  
 حرمت عليهم نار جهنم لان الجنين يتراكب من كلال المائتين وليس في  
 الوجوه جزع ولا يتجزى فاذا نادى السيد بتأدي رب الجنود

ببإذنه وذلك مممتنع عليه صلعم وفيه بحث طويل لطيف وذلك  
 أن لقول ابن النهر نفس محمد صلعم والشجر طمان فاطمة وعلي رضعما  
 ثم لقول والاثمار الاثنا عشر هم الاثمة الاثنا عشر يد خول علي رضع فيهم  
 والاورثاق اولادهم وهذا اليفداني في الامثال مفتح لمن له اذن  
 واعية وقطة كافيته وقد فسره بهذا التفسير لمطابقة مع ما قبله  
 والاعلبيهم ان يفسروا وعلي ان امنع ثبت المثلثة ٣ من التبصرة  
 ٣- من البراهمين الساباطية والحمد لله على انما مها\* حمدا  
 جز بلا وعلي انصرا مها\*

المنظرة في ما يختص بمصنف هذا الكتاب على الله منه  
 وفيها ١- مؤلف ٢- المؤلف ٣- في ما يختص بالاعتقاد الذي اعتقده  
 به ٤- من متعلقي بحفظه وهو ان العالم شهد ان لقوله ان في  
 خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار الخ وما بعده  
 واحد لقوله لو كان فيهما الهة الا الله الخ فادبرهم خي قادر عليهم  
 سيج بصبر من لا يبدل ولا يدرك ولا يماثل وهو منكم بامر  
 بهي وتخبر ومن كلامه اليوربت والزبور والانجيل والفران  
 وكلامه غير خلق وهو متاني الحروف فقط وانه يوجد  
 بعدهم ويتصرف في الكون على ما يشاء ويغير ويبدل ويدرك  
 الجزئيات وان الانسان ختار في بعض ابعاده مجبور في البعض  
 يثاب على مصلحتها ويعاقب على فسادها وان بعثة الانبياء من  
 باب اكمل النافس ونصب بفهم بنص من كان قبلهم  
 او بالعميزة ونصب الامام واجب على الرعية اداء الزكاة  
 والجهنم البه ايضا ومصلحتها من باب التكليف وينبغي

أَنْ يَكُونَ أَمَامَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ فَرِيشٍ وَأَنْ نَبِينَا مُحَمَّدًا صَلَّعُمْ هُوَ  
 حَتَانِمُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَفْضَلُهُمْ لَا نَبِيَّائَهُ بِالْأَنْصِ وَالْمُعْجَزَةُ وَأَبُوهُ كَانَ نَدَى  
 هَرَجَ بِالْجَسَدِ وَمَا أَتَى بِهِ الْيَسْمَعُ مِنْ حِسَابِ الْفَبْرِ وَالْفِيَامِ بِهَيَوْمِ الْخَشْرِ  
 وَالشَّوَابِ وَالْعَقِيَابِ وَالْعَفْوِ وَالْتَخْلِيدِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ حَقَّقَ وَأَنْ  
 كَرَامَاتِ الْأَوَّلِيَاءِ وَخَصَائِصِ الْأَشْيَاءِ حَقَّقَ وَأَوَّلَ الْخُلَفَاءِ أَفْضَلُهُمْ  
 بِالْأَنْظَرِ إِلَيْهَا وَالْأَخْيَمَةُ بَعْدَ الْحَسَنِ وَمَا شَجَرِ بَيْنَ الصَّحَابَةِ مُسْكُوتٌ  
 هُنَا وَمِنْ شَأْنِ جَرِّ عَلِيٍّ فَقَدْ أَخْطَى وَالتَّرَضِي عَنْ الْحَسَنِ رَضِعَ أَفْضَلَ  
 مِنْ لَعْنِ بَزِيدٍ وَهَرَجَاتِهِ جَمِيعِ أَهْلِ الْفُتُلَانَةِ إِلَى خَيْرٍ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ  
 الشَّافِعِيِّ وَالْخَنَفِيِّ وَلَا بَيْنَ السُّنِّيِّ وَالشَّيْعِيِّ وَلَا بَيْنَ الزُّبَيْدِيِّ وَالْأَبَاضِيِّ  
 لِأَنَّ الدِّينَ الْقِيمَ هُوَ الْأَعْتَرَا فَبِرَبِّهِ بَيْتِهِ الْوَاجِبُ نَجْعٌ وَنَبُوءَةُ مُحَمَّدٍ  
 صَلَّعُمْ لِمَارُوي فِي مَشْكُوتِ الْمَهْصَابِ بِعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هَمْرٍ عَنْ  
 أَبِيهِ رَضِعَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِعَ أَنَّهُ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا ذَاتَ  
 لَيْلَةٍ جَالِسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّعُمْ أَذْ دَخَلَ عَلَيْنَا أَبُو ذَرٍّ الْغَفَارِيُّ رَضِعَ  
 فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ سَمِعْتُكَ تَقُولُ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ مِنَ الدُّنْيَا  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ نَعَمْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنْ زَنَيْتُ وَأَنْ سَرَقْتُ  
 قَالَ وَأَنْ زَنَيْتُ وَأَنْ سَرَقْتُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَنْ زَنَيْتُ وَأَنْ سَرَقْتُ  
 قَالَ وَأَنْ زَنَيْتُ وَأَنْ سَرَقْتُ وَأَنْ شَرَبْتُ الْخَمْرَ وَعَلَى رِجْلَيْهِ أَنْفَ أَبِي ذَرٍّ  
 وَكَانَ أَبُو ذَرٍّ رَضِعَ كُلَّمَا مَرَّ عَلَى هَذَا الْخُدْبِ بَثَّ وَضَعُ  
 أَجْمَعُهُ عَلَى أَنْفِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ إِنَّ هَذَا

حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ ※

※ الْمَوْفَقُ ٢٠٠ فِي الْعِبَادَاتِ ※ الْاَصْلُوهُ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ  
 بِمِلَّةٍ هِيَ مَكْرَهٌ لِقَوْلِهِ أَنَّ الصَّلَاةَ وَكَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

كتابها مرفوعا وشروطها البلوغ والعقل قشرج الصبي والنعت  
 والطهارة شهر ما ادائها والعمل فيها على ما ذهب اليه ابو حنيفة  
 ربح والعدل والوضوء على رأيه والبيع والفصل سواء وفي  
 ركعتين لفريضة الصبح ر م - للظهر والعصر مثله و م - للشرب  
 في م - للعشاء والتلويع لطلب الثواب والمنافع بقصر المربعات  
 والجماعة افضل من الافراد ولا صلوة لجار المسجد الا اني المسجد  
 والحائض ترك ولا لتضي وعلى المصروع والمضطر الفشاء وصلوة الجمعة  
 والعيد لاجب مع وجود الخليفة ولستحب مع فدا م م - وصوم رمضان  
 واجب على من يجب عليه التسوية والحائض لفطر ولتضي وكذا  
 الغازي والمبسر وان صاما بلا جناح عليهما الزكوة واجبة  
 على ذي النصاب بدفعه على حامل الخليفة برلق بها الفتق وبسديها  
 التغر وبقيم بها عضل المسلم ومنفق منها على نفسه م - والخمس  
 له ولاهل بيت محمد صلعم من المعدنيات والغنائم ولذوبه لقوله  
 واملصوا المناخي والحج واجب في العمر مرة على المستطيع واجبهاد  
 واجب بجبر الخليفة المسلمين بجمليه فمن نصرت به الفتة يعان والجبال  
 يستأخر من يقوم مقامه م - وثبة الاحكام لو خذ من ما ذهب  
 ( \* اليه السعمان رح \* )

المونف ٣ - في نسب مصنف الكتاب على الله عنه وذكر حسب  
 نقله من كتابه المسمى بالتراصر السابا بانية فيما يشفع به ضمام  
 الجاهلية م - امانسبه فانه على ما حفظه والده الناجد لاراهيم ما باط  
 في كتابه الا زهناز وعبد الله ما باط في المنافع القاذرة يتعد  
 من الطهور الى طيب زمانه عبد القادر الجيلاني فسره م - ومن التملون

نألى امام عصره جعفر الصا دق وضع وهو ❦

جواته سا با ط بن

العلوية شهر بان بنت	ابراهيم سا با ط بن
رئيس الحكمة السيد محمد بن	محمد سينا ط بن
السيد حسين بن	هلال سا با ط بن
السيد ابي بكر بن	عرجة سا با ط بن
السيد احمد بن	همام سا با ط بن
السيد محمد بن	حاتم سا با ط بن
السيد عمر بن	احمد سا با ط بن
السيد محمد بن	السيد احمد شرف الاسلام بن
السيد علي بن	السيد عبد المجيد بن
السيد احمد بن	السيد نور الدین بن
السيد عبد الله بن	السيد عزالہ بن
السيد محمد مؤلى عيد بن	السيد محي السنه بن
السيد علي بن	السيد مضر الحرفوش بن
السيد محمد بن	السيد كمال الملة بن
السيد عبد الله بن	السيد محمد امين بن
السيد احمد بن	السيد سعد داؤد بن
السيد عبد الرحمن بن	السيد ابو صالح النصر بن
السيد علوي بن	السيد عبد الرزاق بن
السيد محمد مؤلى مر باط بن	الشيخ عبد القادر الجيلي بن
السيد علي بن	السيد موسى بن



السيد علي بن الحسين ..... السيد عبد الله بن  
 السيد محمد بن ..... السيد حسين بن  
 السيد علي بن ..... السيد يحيى بن  
 السيد عبد الله بن ..... السيد محمد بن  
 السيد أحمد بن ..... السيد داود بن  
 السيد هيثم بن ..... السيد موسى بن  
 السيد علي العريضي بن ..... السيد عبد الله  
 الامام جعفر الصادق رضى عن ..... السيد موسى بن  
 الامام محمد الباقر رضى عن ..... السيد عبد الله بن  
 الامام علي بن الحسن رضى عن ..... السيد الحسن الأمشي بن  
 الامام الحسين رضى عن ..... الامام الحسن رضى عن  
 الامام علي بن أبي طالب رضى

الامام علي بن أبي طالب رضى

علي الأشهر وروى ما حصل في بعض النسخ لتبشير في الأسماء بلفظ او  
 تحية بزيادة أو نقصان محيطة بمثل علي غير الزمان \* وكان حدثنا  
 شرف الامام روح بن داود خرج من الجبلى سنة ٧٩٩ - وشارك الى ناحية الجبل  
 و تزوج فيه ونهى ولوفى عام ٨٠٠ - وارسل ابنه احمد سابطا من هناك عام  
 ٨٠٠ - وشارك الى جبل وسكن عنيزة احد اقطار الفصية - وخرج منها هو  
 عام ٨٨٠ - وانصرف الى هجر واما السابط واستقام فيه ولوفى عام ٨٩٥ -  
 ثم خرج اباه بسدر سابط ومزى ونهى من اولاده في عنيزة ومشاعبه  
 ونهى فيها وهو ابنه الى هذا الان \* ثم وثب مزى سابط وولد سابطا  
 وشارك الى ناحية الجبلى وسكن مزى الجبلى وولد ثم انتقل جراد سابط من  
 اولاد بسدر الى نواحي بغداد وسكن بر العليم وبقي بنو مزى في الجبلى



وأما حسبه فان كان قد اولد في احد اشهر ورماد ١١٨٨ - في سائرته واخر وزاره  
 حسن باشا ثم ارسله الى حجر وبعد وفاته ضربت به والدته مع نفر  
 من بني سبابا الى نواحي الجزيرة وعطيل هما الاندلس في ابي شهر  
 قال بعتهم \* لوبكان في قفوة او عن مغاليله \* طار الزنات بارزاق  
 العاصير \* ولما كان الحاج خليل الكوراعلي الذي سفره ملك العجم  
 بآباخان في شهر سنة ١٢١٧ - الى انكسار الهند قد حج سنة اماره ابرهيم  
 سبابا معه عين له امار لق به الفتى \* ثم ارسلت الي الجزيرة ومكثت  
 هناك الى اخر سنة ١٢٠٩ \* وفي شهر ١٢٠٧ - امرتني بكتابة خراج  
 الاحسان في البصرة مع نعمان آفان مطفي افا الماردني \* وفي اخرها  
 ارسلتني علي بك محمد نبي ومحمود بن مشكور والي كركوك ببغداد  
 مزجات \* ثم توفيت رح في شهر رمضان سنة ١٢٠٩ - في البصرة ودفنت  
 في مقام جد هاعلي رضى و كان اباها السيد محمد الحكيم باشي  
 رضى رضى حكام السلطان طهاسب الصفوي وبعد وفاته ارسل  
 الي الممالك العثمانية ونشر هناك براسة حكام السلطان  
 عبد الحميد \* ولما جعل السلطان عبد الحميد سليمان باشا الاول وزيرا  
 له بعد ادولواحيها اليه اياه فو عليه فالي معه الي بغداد \* وكان  
 رئيسا لحكمائه \* وبعد وفاته مكث في خدمته علي باشا وبعد وفاته لولي  
 رباة حكامه عمر باشا \* وفي سنة ١١٨٩ - في وباء الطاعون توفى في سارته  
 ودفن في مقبرته في روضة جده الحسين رضى وكانت ولادته ابرهيم  
 سبابا في شهر سنة ١١١٣ - وكان في نواحي الجزيرة مع بني عمه حتى  
 لزوج شهرين بنت السيد محمد الحكيم باشي المقدم ذكره وكان  
 قد تزوج به في شهر سنة ١١٨٧ - في ايام ورا عبد الله باشا \* وفي سنة

هذه ثلثي حكومة مارية من طرف الوزير المذكور وبعد ذلك ارضى  
ولاية مارية ونامر على الحاج هو والحاج ستم العرفجي وعبد الله الاسدي  
ومنصور الكاضافي وفتح الله الحسيناوي فتعرضت لهم معه في الطريق  
متافشة جزئية فعند ذلك استند عابز بد بن وزير الطيار العنزي ومجم  
عليهم في وقت لم يشعروا به ولم يندبر منهم الا ما كسار فذهب منه ستة  
الطياران بخالعوام اهل تلك الديار ومن ثم توجه الى هجر ونشرف بخدمة  
سعدون بن عرب الحالدي فسفره في شهر سنة ١١٩١ الى كريم خان الزنبي  
ثم سفره اليه مرة اخرى فلم يبلغ الى كندكون واناب وخبر وفاء المرسل  
اليه سنة ١١٩٣ فان اذ الرجوع فمجم عليه مظفر خان المير دستاني فقا تل  
هو واصحابه حتى قتلوا \* وكانت وفاته في رجب في شهر سنة ١١٩٣  
واما طريق نربية رافم الحرفف وكيفية نأديبه فغير مخفي جليد وي  
الغول الككية اني قد اخذت التجويد والصرف والنحو عن والدني  
الماجد في حد وث سفي في اما كن متعددة \* واصل الفارس  
والخط عن الملا محمد صادق البهباني سنة ١٢٠٢ في ابي شهر \*  
والعروض والفواقي عن الشيخ عبد الله ابي دندن الحسولي في شهر سنة  
١٢٠٣ \* والمعاني والبيان والبديع عن احمد بن محمد الحساوي سنة  
١٢٠٥ في الحسا \* والحديث واللفقه والفرايض عن السيد محمد الله الجداد  
ونعمان بن سقر افندي في البصرة سنة ١٢٠٦ \* والمنطق والكلام  
وبعض فنون الحكمة النظرية عن محمد غراب سنة ١٢٠٧ \* والتصوف  
والوجدانيات عن الشيخ العارف الكامل عبد الجليل النابلسي في  
دمشق سنة ١٢٠٨ \* وجودت الصرف والنحو عن السيد فضل علي العظيم  
ابادي في دابة سنة ١٢١٣ \* وشيخان المنطق واصل الفقه عن المولوي

بهذا الرحمن الداماني في كتاب أس سنة ١٢١٩ - \* وأخذت شيا من علوم  
 آخر من بعض العلماء كالشيخ عبد الله المعزني والشيخ فضل الله  
 صان الحساب والمولوي صفدر عليان المصلي سدرى والفيس  
 فمضى من ليس المهملات البرطمي وغيرهم من مؤلفي القواعد  
 الفلكية في ضرورات العرب والمصريين الفارسيين \* وضرورات  
 الحرف في علم مصر والعربيين \* وخدمة العلوم في المنطق \* والموهر  
 الباق في العروض والمختصر الوافي في العروض والفوائد والامودح  
 الساباطي \* وربما المحمدي في رد الاسعد ارمي اثبات احتياط  
 معاولي \* والتجربة السابعة في المدح \* وشراب الصوف في الصوف  
 والسهام الساباطية في محرمي \* والوصائف الساباطية  
 في ادكيته الماثورة \* وموهر الزميل وصرها طلسه \* والحلاصة  
 الساباطية في عبادات الخفية \* وخدمة خلاصة الحساب من العربي  
 الى الفارسي \* وخدمة الاخبارات المستورقة من الفارسي الى  
 العربي \* وتفسيره السور وشرح الرسالة الدخيلة بالفارسي \* وكتاب  
 ابن العشاق وعلل المشتاق في علم الماثورة بالعربي \* والديانة  
 الساباطية في الصرف والسيو بالهمدي \* والمراسلات الساباطية  
 في مجموع متكامل الى العربية والعربية \* والحالات الساباطية  
 في مجموع اشعار الفارسية \* والمفحات الساباطية في مجموع اشعار  
 العربية \* والحس الساباطية في رد اعراض المعترضين على لرحمة  
 الاحمل الى لرحمة هاس الاكبار الى الفارسي \* ولرحمة الاحمل  
 من الاكبار الى الفارسي والعربي \* والصبر الساباطية وهو كتاب لم  
 لا يحتمل عين الريان له بمثل \* والمطاري في رحمة المسمات بمسألة الاخبار

وقضية الاشراف بنباع حفيظة امري لبألا بشك فيه الاكل احمق اوسقية  
 المرفف ٣- في نشيمير هذا الكتاب اعلم اسعدك الله باني .  
 لما رفضت خادمة الترجمة عام ١٢٢٧ هـ عزت على تصنيف هذا الكتاب بعد  
 الوصول الي الجزرة ثم لما كان من امري في ذل السقر ما كان فالت الي  
 بنجالة نظرت في ان شهرته لا يمكن الا بالطبع وكانت هندي در بهمانه  
 بعض ادخر نهال الايام السوذا نفذنيها في اقامه هذا المطبع ولما لم  
 بمكنني الطبع من ثلثاء نفسي صنعت كتاب الصراصر وعرضته على اهل  
 الشورى بندهيب اليهم الجرجي المذكور لفتته واخبرهم بقاء الامر  
 بواثار علي من السبعين اكثر مما اثاره من قبل لما حكر علي  
 الفسيس برون في سبرام فزورمة ٩ - اشهر واخذ يظهر لهم ان  
 الترجمة التي انرجمها لهم ليست بصحيحة وانها خالفة لقانون كلام  
 العرب بئربدان بخل بالامر فيا للادب من ابره فهم الجرجي العربي  
 حتي يحكم علي المترجم من الانكتاري فقال اي اهل الشورى  
 ان الجرجي المربور بقل ان كتابك هذا يعني كتاب الصراصر مبني  
 على الاعتراض على مذهب النصارى وانك لست بمسيحي وان  
 ترجمتك باطله وقد استشهد عليك طلبة المدرستون ونفروا من  
 التبرار فلما لهم اماشها دة المسلمين فمبنية على العبد او  
 وما اشبار فمبني على الحسد وهل يجوز العقل اني ارد على  
 دينكم واستعينكم فقا لوا انا سنفكر في نجاح هذا الا مرثم  
 انصرفت وربيت المطبع واخذت اطبع كتابي هذا في داري خفية  
 فاخذت بتجسس خبره ثم اخبرني الطباعين والحدادين والنجارين  
 ووسوسون لهم وذهب بهم الي عمدة ليسا عدوه فيما يشك به

النصارى ونطقوا بقرانه بفسه لعمه تذكرك ذلك لبض الحسابي  
 والتفتسته ان تذكره لاخته فبعتبه لانهم راحين في جسد  
 فقال له ان اسن ساباط بتعد لي على احب الحزبي فبالا سلام  
 والزجل والافوال فلما بيت الا سلام نشة اولامه في صمد صلعم  
 اسنح او بفي للمسلمين في الهنم باعتقاد اولنور الابان في ثلوثهم  
 افساد ولما وبنما وعلى ما العبدى عليه وما الذي فرض بيني وبينه  
 وما علة العداوة اهل لم لوسم او غنم لم لفسم مع اني لست من  
 رباعته ولا من باعة بضاعته واما كان اخذت في طبعه وانا غالت بابي  
 متجنب عن اصحابي ومو واخوة واصحابه وذووه بفعلدون لي  
 كل مفعد وبترصدون لي كل مرصد ولما قرب لجامه وبانت  
 نجمة طباحه ذهبت ذات يوم الي زبارة ناككم المحكمه العظمي  
 هار نيك فقال لي ان ان التست الجليله القد وليدي ليجن زوجته  
 امير امر آء الجند ونائب امير امراء الملك آهر الماهرة جنرل ليجن  
 لربك ان لتراجه لك فاجبته الي ذلك وذهبت معه الي دار هابي ٢٨  
 من نبي الفهد سنة ١٢٢٩ هـ من الهجرة وهي منتهاهذه واذابها مع  
 روضها الامير واهل الشورى منهم الامبرستين فاختد وامعي  
 في الكلام ثم قالت لي هل رايت ما كتب في بابك الفيس  
 بيسوكان اقليد بوس قلت نعم قالت فما هو فسر دت الحكاية  
 هانها فالت اجب عليك ان نكتبها لي بالانكتاربة ففعلت  
 ذلك لعدم امكن الامتناع ثم قال لي الامبرمار ثلك ان جميع الناس  
 بتعتنون في عبقك نفلت له ابي المتفلسدان النجات لا لجل  
 الابهجة المسيح فقال لي تماذا يكون ان نفل منك غير ذلك

قلت اذا ضح النفل يكون لي ما استحقه من النكال لكن  
 لا يجوز الحكم بمجرده السماع فقال هارثك اطل الله بقاء الست انه  
 رجل كثير الاعداء وان المسلمين يرحمون به بما ليس فيه  
 ثم تفرق المجلس ففعل لي بعضهم ان يعلم في الذي اثار عليك هذا  
 الفتام قلت لا قال انه احمد الجرجسي الشرواني اظهر الى ضعفه  
 الفرنج انك في صمد د نصيف كتاب ترد به على دين النصاري  
 ويطبعه في دارك واستشهد نفر من العرب فقلت له من هم ورحمك  
 الله وهذاك فقال نفر من الاخيار وشذمة من عيون التجار فقلت  
 له وما فائدتهم من ذلك قال لئلا يظن الفرنج ان كل العرب يمشون  
 في سيرتك هذه فيجوزون عليهم ولا يستخذمونهم ولا يأذنون  
 لهم بالمسامرة فتتقطع عليهم الاسباب فانظر ايها الاخ الصالح  
 في سوء سريرة هياؤلاء اللثام وعدم الكمالهم على خالق الانام  
 وفساد اعتقادهم في نبوة خانم الرسل العظام ونجاستهم على  
 اذبت من صرف شبابه وبذل تصابه وهجر اهله واصحابه في نصرته  
 الدين الحنيف والشرع الشريف وقل اللهم انصر من نصر دين محمد  
 واخذل من خذل دين محمد \* ثم اني لم ازل على تلك الحال حتي بلغت  
 في انجاح امري الامال ولم ينتفع لعنته بترصده ولا عذبه ولا عذابه  
 وقد اخبرني بعض ثقات النصاري انه قال لهم ان ابن سابط لا مذهب  
 له ولا دين ولا عقيدة ولا يقين وانه فيلسوفي المذهب حكيم  
 المشرب وكان لما نزل من حجة المسلمين مال الى المسيحيين  
 ولما حن الى وطنه اخذ بصرف المسلمين كتابا ثبت اعتقادهم  
 في صحة اسلامه وكان قد اخبره الشيخ الاستاذ النافع بكيفية



وضع الكتاب فقال لهم وأنا الزعيم بر دكتابه و فرع بانه فقال له القسيس  
 و ارد فرس الاصطباغي بها احال الجروج لست من فرسان هذا الميدان  
 فقال ابي فذابت لي نفر من المسلمين من الهنود والعرب اجتمعوا فقلت  
 في جوابه اني لا ابا لي بها يزد به علي السديهم ليسوا من امثالي مع اني  
 اعلم واجزم انهم ان لغرضوا دشناهم لطفشون نور الله نظر الي  
 مساعده هذا الجاهل الملح واليه قرب الي اهلاء الله باقواهم  
 سوف لشب انضامهم وطين نارهم واطفاء شرارهم من امه محمد  
 صلعم من علماء العرب و الفرس والروم والهنود حال لا يخشون  
 في ميدان الجهاد جدمه مصادم ولا يخشون في الله لومة لائم رجال  
 لا لله فيهم لحارة ولا يسع عن ذكر الله و ايام الصاوة و ابتاء الركوة  
 يخشون و ما انتظب و به لفلوب و الا بعار رجال لا غرهم الله بنا بن بارحها  
 ولا يرضع مفايدهم لثاب الاعمار رجال لا يعو بهم لطيف الكلام  
 ولا يغشى اصنامهم كثيف الفتام رجال لا تملك قلوبهم النساء  
 ولا الاموال ولا البنون رجال يؤمنون بالله و اليوم الآخر ولا يوادون  
 من حاد الله و رسوله ولو كانوا اباؤهم و اباؤهم و اخوانهم او عشيرتهم  
 او ائمتك كتب في قلوبهم الايمان و ابد هم بروح منه و يد علمهم حماة  
 محرمي من الحرم الا نهار خالد بن مهيار رضي الله عنهم و رضوا عنه  
 و ائمتك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون فقال له ان بهي جنه  
 و يجر للصارى و هذه و سأمب بفعله و قوله و يسعدك حرب جند  
 الله و رسوله فاني قد اوفيت الله عهد و التجزت له و هذه و نشرت  
 على رؤس الاسهاد اعلامه و ابد تدبره و كلامه و امتلت قوله  
 و انتهت رسوله و اليه بيافيت يدي و اديت له ما اوجب علي

ثم بعد ما وُفني الله لا تمام طبع هذا البدر اللامع والبرهان  
الساطع امرت بتصديقه فصحفته في حجرني واد بنت ثمن  
التصديق ايضا من عيني بدري واخفيت جميع مجلداته في داري  
وانا الان بتوجه الانعقاد فان انفق لي في البيع الصرا صرطبعته  
وارسلت متعلقا مع صدقني المقدم الذي كثر خلفان وارسلت  
مع الكنب لينقلها الى الابا كن المعينة والامسا بيع المطبعة  
وانوجه الى حيث ما تفضيه المنية وتنعطف اليه النية  
الموفق ٥ - فيما لحق لي من ما يظهر ونه التجار الفجار الذين يدخلون  
بنجالة من امالة خلفاء المسلمين وادمتهم وحكامهم بعد ما طبعت  
الديباجة \* فمن ذلك انهم بشا ركون عبدة الاوثان في عبادة  
اصنامهم كل عام من وبيان ذلك انهم يكتبون لكل او حاكم منهم رتبة  
هذه ترجمتها العربية \* الرتبة الجليلة القدر دركاجي \* لان يسلم على بلان  
وبلتمس منه ان يتضرع في يوم كذا اليستر بمجلس الرفص ويتشرف  
بعبادة الرتبة الجليلة دركاجي \* فتضرع عندهم من انق \* وقال هذا لا يجوز  
فقال له بعض انقيائهم ما الفرق بين الله هاب الى عبادة البربة دركا و  
زبارة الحسين فلم يجبه بكلمه والحال ان زبارة الحسين رضع ليستر  
كعبادة الرببة اللعنية \* ومن جملة ذلك ان هذا الفاضل كان لما باع  
هبة على جان بامرو واشتهر الخبر قال له بعض الاخيار هل لا بعته  
على احد المسلمين الا برار فقال له لقد باع بلان عبدة الجر جي  
الفاري الكاتب على السيه الفاعل بابدا لال السيد هاء بر بدب  
السيد سعيد ابن سلطان ابن الامام احمد الازدي ملك عمان والان  
انه مسلم بغير القرآن ويصوم رمضان ولا نسبه بيضه وبين جان باسر

الحصري العيس الرائي \* ومن جملة ذلك ان الخزي المزبور  
 كان قد اروح سنة ١٢٢٧ هـ ببقي ثابت تحت بعض النصارى فقال  
 له بعض الاحياء هل لا تزوجت بحرة فقال له لعنه ما الفرق بين  
 البقي اهلناست وبني اهلناست الا ائمة النبي صلى الله عليه وآله  
 امرتني هذا لا طهر فاعاس زوجة الشريف حسن بن خالد الخازمي و  
 الشريف المذكور هو من احد علماء العصر المجتهد بن في المذهب  
 وزرير الشريف حمود بن محمد آل ابي الحيرات الملقب بابي مسبار \* ومن  
 جملة ذلك ما ذكر لي من انني به وهو ان نفر منهم كان في بيت بعضهم  
 وكبيرهم الذي علمهم السحر فقال كبيرهم قد الت الي السنة  
 من منزلة الايمان بضاعة جملة المبدأ انه فقال له بعضهم وما هي  
 فقال كنت اكد ادنا من الحمر العقيق فقال له وهبل يجوز بيعه وشراؤه  
 وكسبه وانتباه قال له وهو يساورة كله حلال ومن يميز الحرام  
 من الحلال ولم ينكر عليه احد ذلك ولم يحتسب له ما هنالك مع ان  
 ذلك ما جعل فارق دمه وموتك حرمة \* والطف من هذا ان سحر  
 الحمير كان قد كسد بعد هو بماذا ليست بالكثير فاستأجر له امام داره  
 فحانو ناواخذ ببيعته بالعيان ولا وزن بالقيسط بل بئس الميزان  
 وجميع التجار يظلمون على ذلك ويعترفون بمثل ذلك \* ومن جملة  
 ذلك ان بعضهم كان قد اتى لساني فلما سنة ١٢٢٩ هـ اخبرني  
 كبريت ولما روي حلتيت فقال له بعض التفات مامة الفعلة التي فعلت  
 واصل لما سب مثلك المعاملة بعثل هذا فقال له اني قد فارت عليهما  
 فاصير فيهما فقال له اني لم اقص فلسفة الزائدة ولا نور العائنة بل  
 مقصودي ما بهي عنه المحتار ونواله سر عليه الاخبار قال \* بكر

مكناهي فكني في رشب أدبته بكن ❖ ناكداز صد ر نشيمان جهنم بائي  
❖ وثر جمته بالعربية ان اذنبت فاذهب ليلته الجمعة لتكور ممن فجلس  
في صد ر مجلس اهل النار ❖ ومن جملة ذلك ان بعضهم كان  
قد اولم ختان ابنه وليمة انفق فيها ما ينوفه ظلم ١٠٠٠ ر ونيح صرفها  
على الباغيات والمغنيات والرفاضات والزمارين والمطربين والمتر  
حرفين وعزم فيها اصناف النباس ولما كان يوم عزيمة النصارى  
اتباع لهم بمقدار ١٠٠٠ ر ونيح خمر واسفاهم اياه في دار نظما  
سكروا كسروا جميع اوانيه وطفقوا يسبون فيه ويطعنون فيه فقلت له  
لو انفتحت في سبيل الله لكان اولي لك فقال انا بكسب من الشيطان  
ولا يناسبنا ان نفق في سبيل الرحمن ❖ ومن جملة ذلك ان ملوك  
الفرنج كانوا قد اصابوا واخبر شمتناهم في فلما باغى الخب  
خرج في دار بمقدار ١٠٠٠ ر ونيح تناوشعوا لما جاء خبر صاح ملك  
عمان وروساء بني عتبة والفوا اسم فال لرجل بن الاخيار هابي  
سبيل المطابقة لاسر جث دارك يا ابا بلان وسبغت لنا سنة حسنة  
بستر لها المصادق ويضطر المنافق فاق لم قال لا صطلاح ملك عمان  
مع هاتين القمتين العظيبتين فضحك حتى بدت انيابا به واسلمني على  
عتبة بابتدتم قال هما البعوضة وما مر فتها وقال والله ان الفمرنج  
خير من الاباضة ❖ في الله والانصاف اليس الاباضة من الذين يتلون  
كتاب الله ويؤمنون بمرسول الله ❖ ومن جملة ذلك ان ائمان منهم  
كانوا قد اصابوا ثلاثة ١٢٢٦ الى البصرة جنسا فلما اتاهم اخبر و صوله  
اولما وليمة ذهبيا فيها الباغيات والمغنيات والطباكين والزمارين  
فسئلها بعض اصحابها عن ذلك فقالت انا كنا قد نذرنا لابي مرثان صلوات

اعتنا بها السلامة الى البصرة ان تولم له ولمة فردة ولنا هو فيها رطة  
 وحده فقال لهم اصل الامر لما الله الخليل خالق العوصة والفيل  
 نال له ابيه لا يوفي بدرة ولا يسمع امره ولا يسمع حننه ولا يفره وده  
 ولا يفرح حننه وانا بشا هذا الا لظيما اكثر انلاء وافر ماء ومن  
 حمله ذلك ان بعضهم كان قد ارسل سنة ١٢٢٩ الى بغداد  
 بصاحبة قال له كبيرهم الذي ملههم السحر وفي سفينة عليها  
 قال ندرت لله نذر او ابتعت نفد ارة حيا الفيتة بيهار جاء سلامتها  
 بر كنه فقال له هل لا سمحت عليها عند اهل البصرة قال ان ذلك حرام  
 فقال له وبك ما احب رحلك واصل عقلك الحرام ما بعد عنك والحلال  
 ما حل بيدك \* ومن حمله ذلك ان عشا رى العرج سوا لهم ستة  
 زوا عليهم بها طرفا من العثور فاكلها وانقر ما على موكلهم واستحلها  
 وكان بعضهم لسا حقهها ونقصها ارسلها الى من يستحقها  
 فاموا عليه فرمة المومنين على الرند بق ووثوا عليه وثمة الهرا المستصقي  
 الى غير ذلك من فسخ الاعمال التي يتخير عنها السان وبصر السان  
 المولف ٦ - في ذكر اسماء العلماء الذين كانوا موجودين  
 في زمان تصنيف هذا الكتاب اعني الذين باعتني اسمائهم عند  
 وقوع هذه المسئلة العلمية \* علماء الحرمين \*

الشيخ محمد بن عبد الحسي	الشيخ محمد صالح الرئيس الشافعي
الشيخ محمد العربي المالكي	الشيخ صبر بن عبد الرسول الحمصي
الشيخ بشرى الحنفي الشافعي	الشيخ عبد الملك المصفي الحنفي
الشيخ احمد بن حنبل الحنفي	المشايخ سبل البيهقي الشافعي
الشيخ زين الدين حنبل اللؤلؤ	محمد بن عبد الرحمن الحملي

الشيخ أحمد بن رشيد الحنبلي  
 أبو بكر بن عبد الرحمن الزواوي  
 الشيخ زين الدين الكردي  
 الشيخ عبد الرحمن بن حسين  
 الشيخ محمد بن علي الحنفي  
 الشيخ محمد بن علي الحنفي  
 الشيخ إلياس المفتي الشافعي

علماء نجد

الشيخ علي بن محمد بن عبد الوهاب  
 إبراهيم بن عبد الوهاب المحدث  
 ابنه الشيخ عبد الله بن عثمان الفقيه  
 الشيخ إبراهيم بن بحر الكوثبي  
 عبد الرحمن بن راشد النواص  
 الشيخ علي بن موسى الزبير  
 الشيخ عبد العزيز بن شهوان  
 ابنه الشيخ محمد صالح الكوثبي  
 الشيخ عبد الرحمن بن نامي  
 الشيخ عثمان بن جامع آل عامر  
 الشيخ إبراهيم بن جند بله  
 الشيخ عثمان بن سند الزبير  
 الشيخ عثمان بن محلا الزبير  
 الشيخ محمد بن سلوم الزبير  
 الشيخ محمد العدساني الكوثبي  
 الشيخ محمد بن ناريخ

علماء هجر

الشيخ عبد اللطيف بن فيروز  
 الشيخ عبد الرحمن بن غنام  
 الشيخ عبد الله بن مطلق  
 الشيخ سعيد بن معقل  
 الشيخ عبد الله بن أودندان  
 عبد الوهاب بن محمد بن فيروز  
 الشيخ أحمد بن عيسى بن مطلق  
 الشيخ محمد الزواوي  
 الشيخ حسين بن غنام  
 الشيخ عبد الله بن معقل  
 السيد محمد بن حسين النجار  
 الشيخ محمد بن فيروز  
 الشيخ عيسى بن مطلق المالكي  
 الشيخ علي بن كثير المالكي

الشيخ محمد بن عبد الرحمن الرازي  
 الشيخ محمد بن عبد الله الكردي الشافعي  
 الشيخ أحمد المدرسي الشافعي  
 الشيخ جمال بن سيف المصلي  
 الشيخ محمد صالح البغدادي  
 الشيخ محمد بن عبد اللطيف  
 الشيخ عمر بن محمد الشافعي  
 الشيخ مبارك المالك  
 الشيخ علي الماحوري الاحمدي  
 الشيخ حاتم بن حمس الاباضي  
 القاضي ناصر السجستاني الاباضي  
 الشيخ يوسف بن حنبل الاباضي  
 الشيخ مهنا بن حنبل الاباضي  
 حنبل بن حنبل  
 محمد بن عبد الله البغدادي  
 ملا حسن البغدادي  
 ملا عبد الفتاح الشافعي  
 صالح البغدادي  
 ملا علي بن محمد سعيد السويدي  
 ملا خليل الرحبي  
 ملا اسعد السويدي  
 الشيخ جعفر الحارثي  
 الشيخ محمد المجداني  
 أحمد بن عبد الرحمن الرازي  
 الشيخ عبد الله بن عبد القادر  
 الشيخ محمد بن عبد القادر الشافعي  
 الشيخ حسين البغدادي الشافعي  
 أحمد بن عبد الله بن عبد اللطيف  
 الشيخ عبد الرحمن بن عبد اللطيف  
 الشيخ محمد بن محمد الشافعي  
 الشيخ محمد الملا الحنفي  
 عبد الرحمن بن عبد الحميد  
 عبد الله بن حسين بن منصور  
 عبد الرضا بن حسن بن منصور  
 رهران بن محمد المعولي الاباضي  
 حنبل بن حنبل  
 حنبل بن حنبل  
 محمد بن عبد الله البغدادي  
 ملا حسن البغدادي  
 ملا عبد الفتاح الشافعي  
 صالح البغدادي  
 ملا علي بن محمد سعيد السويدي  
 ملا خليل الرحبي  
 ملا اسعد السويدي  
 الشيخ جعفر الحارثي  
 الشيخ محمد المجداني

الشيخ محمد بن جعفر الجزائري

الشيخ علي بن جعفر الجزائري

الشيخ محمد الكزبزي الدمشقي

ملا نعمان افندي المروسي

ملا مصطفى الاروللي البغدادي

القاضي محمد غراب البغدادي

واصف اندي البغدادي الحلبي

السيد مهدي الكاظمي

السيد حسن الكاظمي

علماء

أبو الشاسم الجابلائي الفقيه

ملا محمد علي النوري الحكمي

الحاج محمد حسين المحدث

مير سيد علي الطباطبائي الفقيه

أفاميرزا المندرس

ميرزا كوجك الفابني الحكمي

أفامحمد الحكمي

الشيخ نور الدين المازندراني

أخوه السيد محمد بن سيد علي

مير علي محمد الارجماني

الشيخ حسين بن السلطان

الشيخ خلف الخائري

الشيخ حسين بن جعفر الجزائري

الشيخ احمد العطار الدمشقي

ملا يوسف الحياط الموالي

ملا عيسى الكركولي البغدادي

أحمد اندي البغدادي

السيد محمود افندي الحلبي

الشيخ حسن الجزائري

السيد طه بن مهدي الطباطبائي

الشيخ احمد العاملي

علماء فارس

ملا علي الهوري الاصفهاني

مرزا سيد باقر الاصفهاني

أفامعلي بن اناسي الاصولي الطهراني

ملا علي اكبر الحكمي

أفامسيد جعفر الحكمي الفقيه

ملا عبد الله الهروندي الفقيه

ملا احمد الفرافي الحكمي الفقيه

السيد محمد بن سيد علي الطباطبائي

السيد لطف علي الارجماني

ملا كاظم النوري المحدث

الشيخ علي الخائري

الشيخ اسد الله الشوشتري



الشيخ محمد رضا شيرازي . السيد عبد الله شيرازي .  
 الشيخ محمد كمال الخراطولي . الملا رمضان الجرجاني .  
 علماء مصر .

الشيخ محمد الوهاب الهالكلي . مولانا فاضل القصاصات عبد رب  
 الشيخ عبد العزيز العامري . الشيخ محمد المغربي المفتي  
 علماء اليمن .

الفتوى على الله أحمد بن منصور . الفاضل يحيى السخولي .  
 السيد عبد الله بن المنصور الحسيني . السيد محمد الامير .  
 الفاضل محمد الشوكاني . الفاضل محمد محسن .  
 الفقيه علي حسن الوزيري . السيد يوسف بن ابراهيم الاميني .  
 السيد يوسف بن عبد الخالق المرحاحي . اخوه بن علي المرحاحي .  
 الحاج الداس بن محمد المرحاحي . محمد ابن اسماعيل الديلمي .  
 السيد يوسف الطنطاخ الرندي . السيد حسن بن العابد بن الربيعي .  
 محمد عابد السدي الربيعي . السيد عبد الله داهل الشافعي .  
 الشريف حسن بن خالد الحارمي . الشيخ محمد عطا السدي الحنفي .  
 الفاضل عبد الرحمن المهكلي . السيد محمد بحر الاكمل .

علماء حضرموت

عمر بن عبد الله الحداد الربيعي . السيد علوي الحداد التريمي .  
 ابو بكر بن عبد الله العيدروني . السيد محمد بن عهش الحداد .

السيد عبد الله بن عمر بن محيط الشبامي

علماء الهند

المولوي عبد العلي اللكنهوري  
 المولوي عبد الرب ابن محمد العلي  
 شدرت علي ختن عبد العلي  
 دلدار علي الاصولي، اللكنهوري،  
 محمد بن دلدار علي الكنهوري  
 امجد علي الاشر الاكبر ابادي  
 السيد محمد ايت علي الرامهوري  
 اسلام الله المحدث الرامهوري  
 عبد العزيز المحدث الجهان ابادي  
 عبد الفاد الجفاني الاليفوري  
 المولوي احمد علي العظيم ابادي  
 المولوي ابراهيم الحسن العظيم ابادي  
 زين العابدين العظيم ابادي  
 المولوي يافسر الممد راسي  
 الفاضي ابي بكر الممد راسي  
 محمد ر عليخان المصلي بندري  
 المولوي رحمة الله النيلوري  
 المولوي محمد اسلم البردباني  
 المولوي ملان، الافغاني  
 \* دلدار واني، اعترف بانني لم ادرك من اسمائهم العشير ولم يأت

المولوي مبین الالکھوڑی  
 الفاضی "سراج الحق" الحیسینی  
 المولوي عبد الرحمن الداماني  
 المولوي غلام فير العظيم ابادي  
 اشرف حسين، العظيم ابادي  
 الفاضلي محمد فاسيم البردباني  
 السيد افضل علي، العظيم ابادي  
 الحكيم غلام مرتضى، العظيم ابادي  
 السيد شعیب الحق البھاری  
 الفاضلي نجم الدين اللکنهوري  
 ارشد علي خان، الدھلوی  
 محمد صادق الرضوي اللکنهوري  
 الميرزا محمد جعفر اللکنهوري  
 الحكيم افا بافر الکشمیری  
 الاخوند محمد رضا الکشمیری  
 الفاضلي فیض الله الکابلی  
 امین الله ابي المدين العظيم ابادي  
 المولوي عبد السبعان البردباني  
 اخوة المولوي سدن الافغاني  
 \* دلدار واني، اعترف بانني لم ادرك من اسمائهم العشير ولم يأت

من تعدادهم من الفطارة الفطير فالحق من لم اطلع على اسمه  
باصحائه وليدخل كل من لم اذ كثره نفسه من تاريخه

١٠ للبيعة خصر ربي الا هذا الان وهو ان الحرجي المربور لعنه  
كان من شهر ربيع سنة ١٢٨٨ هـ خالسا في دار اساذه مضي الكلام  
في قوة الانكهار ثم قال ان تستعير مما لك العرب اسهل  
هناهم من تشايع الخطيب فقال له استاذ ان العرب اله لا يغفل  
عنهم ثم اخذ اعنه في الكلام حتى قال انه هو الرعم يستعير  
بندر الدنيا والحمد لله وان وكل الفرنج لم يراهم في قرش قرش  
منهم كهم والحنال ان الانكثار من لايه صون له بهذا الكلام  
ولا ينفذون وتستعير من الممالك بسرح حجة طاهره وقد  
تستحق اي انه تكلم بمثل ذلك الكلام في مجلس بعض امراء الفرنج  
فاخرجته من مجلسه وانتهى من محفله وقال ان معك لتكلم  
بمثل ذلك احدكم لك بمثل ذلك وجاريتك بما فعلك فابصر ابيها الاح  
الصالح في سره ما طيس قسنا الجاهل اللعين هذا له الله له وفي  
خلفه امراء العرب وعندهم احد هم لامثال هذا تشيع اماله  
و قال اللهم ابد الاسلام واجله من سر فاعلانيه وهدم دهايمه

١١ ثم اني لما صنت عرضي وهزمت على الحسروخ من هذه الاديان  
كعبت الى التيس الامتلى من قرن التيس طامس طامس طامس الله  
على بهر له غشا وهذا الكتاب وارسلته بنسخة من السرايين  
فاسمى ان اطلع لرحمه بالعربية لتكون عبرة لمن اعتبر وثنا لمن  
ادكر وهو فولي \* \* من جادم الدين المصدي وناصر الشرع  
الاحمد بي حو اد سا باطس ابن اسمعيل بن اسمعيل الحسيني الحنفي الى

أَلْفَسِيسَ مَا لَمْ يَنْهَهِهُ اللهُ إِلَى أَنْبَاعِ الدُّنْيِ الْخَبِيرَةِ وَأَنْتَفَاءِ الشَّرِيعِ  
 الْمَنِيْفِ وَبَعْدَ تَغْيِيرِ حَقِّي عَلَيْكَ إِنِّي لَمَأْنَيْتُمُ إِلَى هَذِهِ الْبِلَادِ وَرَأَيْتُمْ  
 مَا أَنْتُمْ فِي صَدْرِهِ مِنْ أَغْوَاءِ الْعِبَادِ وَأَظْهَارِ الْفُسَادِ وَشَاهِدَاتِ مِيلَانِ  
 قُلُوبِ جِهَالِ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الْإِرْتِدَادِ وَرَأَيْتُمْ مَا كُتِبَ مِنْ كَيْفِئَتِهِمْ فِي  
 رَدِّ الْقِسْرِ أَنَّ الْحَبِيدَ وَالْقَوْلَ الْمُسَدَّدَ هَدَوْهُ فَرَفَتْ مَخَاضُكُمْ رَفْعَهُمْ  
 غَايَةً كَالَّذِي كُنْتُمْ تَطْلُبُونَ بِكُلِّي الْيُكْمَ وَالْقِيَمَ نَقْلِي عَلَيْكُمْ وَشَارِكْتُمْ فِي  
 وَفْضِ فَوَاعِدِ النَّامُوسِ وَعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَضُرِبَ بِالْعَاقِبِ وَتُرِثُ مِنْ  
 الْأَهْلِ وَالْعِيَالِ وَفَارَقْتَ الْأَوْطَانَ وَالْمَالَ وَتَحْمَلْتَ نَبِيحَ أَعْيَالِكَ وَأَسْتَمِعْتَ  
 مَهْمَلِ أَفْوَالِكَ وَصَالَيْتَ حَرَبًا رَضِيئَةً مِثْلَكَ وَكُنْتَ تَزْعُمُ أَنَّي  
 لِمُتَقَدِّمَاتِكَ وَأَنْفَا ذَالِي أَنْفِيَادِكَ وَأَنْفُخَ بِنَفْسِكَ وَأَسْتَمِعُ  
 أَعْيَالَكُمْ وَأَرْغَبُ فِي دُنْيَاكُمْ وَأَصْدُقُ بِأَخْبَارِكُمْ لَعَنَتِي لَكُمْ  
 أَنْصَدُ لِدُنْيَاكُمْ كَلَهُ إِلَّا لَاجِلَ الْإِطْلَاعِ عَلَى حَقِيقَةِ دِينِكُمْ وَفَهْمِ فَوَاعِدِ  
 بِقِيَمَتِكُمْ فَلَمَّا أَدْرَكْتُمْ مِنْ ذَلِكَ مَنَابِي وَأَفْتَنَيْتُمْ مِنْهُ غَايَةً رَجَائِي  
 بَيْنَكُمْ ظَهَرَ بَأُو جَسَلَتِكُمْ نَشِيئًا نِيًّا وَقَدْ أَرَسَلْتُ لَكُمْ مِنَ الْبَرَاهِينِ  
 السَّابِاطِيَةَ الَّتِي صَرَفْتُمْ عَمْرِي فِي تَحْقِيقِهَا وَنَهَيْتُمْ بِهَا أَنْ تَصِفُوهَا  
 نَسْخَةً فَإِنْظَرُ فِيهَا بِنَظَرِ الْأَنْصَافِ وَأَرِضْ عَنْكَ التَّعَصُّبَ وَالْإِعْتِسَافَ  
 لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَهْدِيَكُمْ بِهِ إِلَى سَوَادِ السَّجِيلِ وَيُنْظِمَكُمُ فِي سُلُوسِهِ  
 مَنْ يَعْتَقِدُ بِهِ وَهُوَ النَّبِيُّ الْأَمِي النَّبِيلُ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ أَنْبِيعِ الْهَدْيِ  
 بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَمَّا كَانَتْ ذِي الْحِجَّةِ هَذَا لِكِتَابِ قُدْرَتِي بِذِكْرِ  
 الْوَزِيرِ الْأَعْظَمِ وَالْخَلِيفَةِ الْمَعْظَمِ أَسْعَدَ بَا شَامِلِ ذِرَاةِ بْنِ سَلِيمَانَ  
 بِأَمْرِهِ سَقَى الْمَلِكُ ذِرَاةَ وَكَأَنَّ هُوَ الْفَائِزُ بِأَمْرِ بَغْدَادِ أَمَّا نَهَا اللهُ  
 مِنْ شَوَائِبِ الْفُسَادِ وَكَأَنَّكَ فَصِيحٌ لِي الْأَمِيَّةُ الَّتِي نَظَّمْتُهَا عَامَ

١٢٢٠ في ملح العوث الاغظم ابي عبد الرزاق. فبعد الناذر  
 الجليلي فسرته لشمس على مدح تلك البسطة واهلها الالجاد  
 احببت ان اجعلها حائمة الكتاب واخر ما انفسه في هذا الباب  
 الفصيلة المنة كور  
 قبل سكينه في الصدور ونحوه من قبل ان يحطى بها الجرسول  
 ونشط عن خرزان كلا والولا وبساطن الدرهم والتغل  
 في مته لشوي الحشوي رمضائها لم لدرما البهيميل والرزول  
 من بعد غيل دونه برغولة يعى بها الصد بد والتبيل  
 وفيل ما ان يستطيل رحيلهم وبشيب منك العمارض الرمول  
 قبل سكينه قبل حلي ركبهم في منيب برنادها البرعول  
 وفيل ثائمطي المطي على السوي ونظير في فوق الفبيط نثول  
 يا ضيغيا ذهب الطاء بلبه حتى اسد البرك والعكزول  
 يا غار شاخرب والمها محشاه فيفاء لا وعد ولا طربول  
 يا من سبت فلاد وفواد وفتركته بين الفلي متول  
 يا من سلست جبانه وعما به صد انها هو عي النوي مكبول  
 هل لا ادخرت لمثل هذا امية لسلك ابا تا بها الحزول  
 هل لا انست لمثل هذا امرنا بطوي له حوف الفلا والهيل  
 اما الطلول ما نها مهجورة لا يستقر شيلها الرأ ثيل  
 ثم السئل رسومه مطومة وبخال في سفا اللوي ما هول  
 قبل سكينه او ذري والوي وحشاة نزي بها التسوي  
 ومنح ارض حل في اكبا بها عدل يقوم بمراد له المعبول  
 ارض رفت فرق الفراند وارمته سمك السماك كانها دكول

أَرْض بَيْن الْعَدَل فِي أَكْنَافِهَا الشَّيْلُ وَالْبَرْزَخُ وَالِدُ غُفْلٍ  
 أَرْضُ الْعِرَاقِ وَارْضُ بَشَادِ النَّبِيِّ بِرْهُو بِهَا التَّكْرِيمُ وَالتَّجْدِيلُ  
 لِيُؤْبَ لِي الْمَطْلُوبُ نَبِي عِرْصَانِهَا وَبِلَدِ لِي الشَّرُوبُ وَالْإِمَّاكُولُ  
 يَشَادُ بَادِ أَرِ السَّلَامُ وَمِنْ يَهَا لَا جَا هَلْ بِسَلْفِي وَلَا دُ كَبِيرِي  
 يَشَادُ بَادِ أَرِ الْكَرَامُ وَمِنْ يَهَا يَوْمَ أَذْ أَسَالُ الْفَيْعُولُ نَفْوُولُ  
 مِنْ كُلِّ صَنَدٍ إِذَا صَادَ فَتَنَهُ صَادَفْتُ مِنْ هُوَ فِي الْخُلُوبِ صَيُولُ  
 مِنْ كُلِّ أَمْلِي إِذَا أَرَا جَهْتَهُ نَلْتُ أَلْمَنِي وَبُئْسَ إِلِكُ الْمَا مَوْلُ  
 فَفَهَا آيَهَا نَفْتِي الصَّوَابُ وَثَمَ لَا مَرَشِيعةُ نَرْشَنِي وَلَا بَرْطِيلُ  
 هَلْمَا آيَهَا مَا أَنْ نَحْلُ سَوَالِ وَأَنْ نَمَى التَّبْصِيلُ رَأْمُ السَّوَالِ وَأَنْ نَمَى التَّبْصِيلُ  
 حَكْمَاتُهَا لَمَدِي مَسْأَلُ أَلْمُ بِرْمُ دَاوُدَ فَتَوْهًا وَلَا حَنْزَلِيلُ  
 شَعْرَ آيَهَا فِي النِّظَمِ شَطَارُ رَوْفِي فَلَكَ الرَّمْزُ الشَّامُضَاتِ فَيَحْوُلُ  
 سَادَاتُهَا فَوْمَ كَأَنَّ فُلُو بِهِمْ هَذَا الْهَلَاءُ سَجَنُجِلُ مَصْفُولُ  
 فَادِ أَلَهَا فَوْمَ بِأَمَ نَرْبَاهَا الْمَسْكِينُ وَالْمَطْرُودُ وَالْبَهْلُولُ  
 فُفْرِي الدَّلَاصُ ضَبَانُهَا فِي كَسْطَالِ لَلْخَيْلِ فِيهِ مَكَا بَنُ وَصَهِيلُ  
 بِأَسَاكِنِي بِشَادِ دَارِ احْتَبِي طَوْبًا كُمْ بِكُمْ الْتَطْفِيلُ  
 طَوْبًا كُمْ بِأَسَاكِنِي أَرْضَابِهَا أَنْتَنَ أَبِلُ وَأَنْفَنِي بِأَلِيلُ  
 طَوْبًا كُمْ بِأَسَاكِنِي أَرْضَابِهَا بِسْتَنْطِ التَّحْرِيمِ وَالتَّحْلِيلُ  
 طَوْبًا كُمْ بِأَنَا طَنِي عَطْفًا بِهِ لَا جَاهِلُ بِرَأْيٍ وَلَا مَجْهُولُ  
 طَوْبًا كُمْ بِأَنَا طَنِي عَطْفًا بِهِ حُلُ الْفَقِيهِ بِنِ الْفَقِيهِ وَخُوبُهُ  
 حُلُ الْفَقِيهِ بِنِ الْفَقِيهِ وَخُوبُهُ حُلُ بَنِ مُوسَى ذَوِ الْجَنَابِ وَخُوبُهُ  
 حُلُ الَّذِي لِرِ لَاهُ مَا عَرَفَ النِّهْيُ كَلَّا وَلَا الْمَعْرُوفُ وَالْمَجْهُولُ

جل الذي لورام لمحيص الخطي  
 حل الذي لو شاء لتريد الوري  
 لك حل عند القادر الرجل الذي  
 يا من لله اشيا الرقاد يعا مع  
 يا من اد انزل العشرات سا به  
 يا من الذي يات به سبل الهدى  
 انت الذي يات به ملل الصد في  
 واليك يسمون لسعي فالمد في  
 واذا اريد البعيد انت محيره  
 واذا يديت يقول من صبادته  
 واذا سمعت بحال وحي منزل  
 واذا اريدت وانت في ايق العلى  
 وانا الذي تكثبه احسانه  
 واما مليل حده حبلا ودا  
 في ارض بوس لانها فكسه ولا  
 الا اناس يشدرون نزل هم  
 فاس ادا ما الص في صاح تخيم  
 فاس ادا امر الشريد فيهم  
 فذد حملوا المرحود من لاهونه  
 ارض بها الحرحى انسى استمي  
 وعندى بها بالبر حال معلما  
 ارض دوى بها الاشم بياوي

لن لحرر لطنى ولا سميل  
 لن بشخ الصور اسرا بيل  
 لسي به الثوريت والا سميل  
 مطلا فيان وحلبه الصلبل  
 نزلوا عند براماته مشول  
 ونشرع البعثول والمفول  
 ونمي سابع حوده السلول  
 وبدا رحدك انزل السريل  
 واذا اريد اليل انت اليل  
 برعك دكاء فاطعي القمل  
 متوكل بالي به حمر ثمل  
 ادركت لا كل ولا يفلول  
 والمحمون كانه مفسول  
 خيل وهذا بعد ذلك خيل  
 طود نام وحميم ملول  
 والعا درون البارلس نول  
 صاح الشموره وبان الوبل  
 سمعت طله الفيرقم الصحول  
 ودما من الشيه والشيل  
 سمانطادونه القميل  
 في الحسا ملر كانه هرمول  
 وسنى بها الرعد به والخطول

فمضي اذا ناجاه جحش شاني  
 يرمي السباسب بالمطلي ثأمه  
 با غوث من هزئت به اخذ انه  
 وجفاه صاحبه وخذان خليله  
 اني ضربت بعنفوان شبيثي  
 ما فتيتني عن دلاج فجاجها  
 افري شواها لا اناش خطامها  
 مع ان لي في المجد طود شامخ  
 و منافب لن بد ركن مدائها  
 ساباط رهطي ما ندبت جنا بد  
 ساباط رهطي ما نهبت ركا به  
 رهط اذا نأحا الصد و فبابه  
 رهط اذا طرق المد الي بابه  
 ابري الفلاء الى العلاء و دونه  
 واشق جوف البيد فردا لا اري  
 فاذا وردت الماء حالت دونه  
 واذا تناولت الا بآء بنا نتي  
 واذا التفتيت و شانني في فسطل  
 لم يكنني يا من عليه معولي  
 لم افن ما فند تستند عيلتي  
 الا ولاك وهل يجارك مزعج  
 واد انشمت العداات جوائبي

بسطو بسيف حنكاه مفلول  
 ذون المباء بلا فح و ثلثول  
 وسفلى بارزين عزمه العنبول  
 وفواه ساركانه عبطول  
 طرفا بفصرد ونها العرجول  
 عر فولة نشجي ولا عبطول  
 هيطاء لا فيفا ولا عثكول  
 لا يمتطي كز دوسه الحسبول  
 وهم ولا نسري لها العيهول  
 الا اناني الجحش الرهبول  
 الامر من سباسب وهجول  
 نأحا منه المشبل السبعبول  
 عفرت له التزوك والصاعيل  
 كم من دواة مخ ونهن ميول  
 فزعا ولا باوي النى وجول  
 سرب العداات بفال جا الفيل  
 اضي الفعول كانه مكبول  
 فيل التفى البازي والعصفول  
 واللد لمد حته الكلام بعول  
 الا ولاك وهل الميه سبيل  
 او هل يصيد الباشق الداحول  
 وبقيت لا جرد ولا رعبول



ذلك استمى لانا بن وقونى بن والىك نرمع لستى وناول  
ورحاني ملك شاعة اعطى بها قى لا محلى ولا مسكول

حبى اقول مى دكرت براعى

برصاك بجمع من دنوبى اهل

وقد اتم طبع هذا الكتاب المشطاطى دارمعه

في المطبعة التي استأ بها عظام الله احمد لطنعه

على هذا الحضر العباد واصعب اللبا عن الشيع

علام حسين بن الشيع علام بنى المهاجري

سباكى نصة دوفى وكان المحاس

عليه حسن طبعه احمد بن محمود

الهريرع العبادى عمى الله عبيها

اخي اواحدى الحق سسة

٢٢٩ من الهجرة

اليسوية في ملكة

٢٢٠

٢٢٠

والحمد لله على المامه

حمد احسن لاوعلى ابصرامه